

مَحَلُّ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرِّ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تأليف

السَّيِّدُ الْعَلَامَةُ الْحُجَّةُ فَخْرُ الْأُمَّةِ الْمُؤَلَّى

الشيخُ مُحَمَّدُ بَاقِرُ الْمُجْتَلِسِي

"تَدْوِينُ الْأَيْمَةِ"

١٣٧ - ١١١٠ هـ

طَبْعَةُ جَبْدِيَّةَ صَحْفَةُ وَمُصْبَحَةُ

بِإِثْرِ آفِ لُجْنَةِ مِزْ الْعُلَمَاءِ

حَاضِرُ أَهْلِ الْفَرَاحِ الشَّهِيدِ

79

كتاب

الطهارة

مَجَلَّةُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَمُ الْعَلَامَةُ الْحُجَّةُ فَخْرُ الْأُمَّةِ الْمُؤَلَّى

الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقِرُ الْمَجْلِسِيِّ

”قَدِّسَ اللهُ سِرَّهُ“



دَارُ أَحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ
بَيْرُوت - لُبْنَان

الطبعة الثالثة المصححة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١١

« (باب) » *

* « (أحكام الشهيد و المصلوب و المرحوم) » *

* « (و المقتص منه و الجنين و اكيل السبع) » *

* « (و أشباههم في الغسل و الكفن و الصلاة) » *

١ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البخري ، عن جعفر عن أبيه عليه السلام أن عليه السلام لم يغسل عمار بن ياسر ، ولا هاشم بن عتبة يوم صفتين ودفنهما في ثيابهما ، وصلى عليهما (١) .

بيان : لاختلاف بين الأصحاب في أن الشهيد لا يغسل ولا يكفن ، و المشهود أنه يشترط فيه أن يقتل بين يدي إمام عادل ، أو من نصبه في نصرته ، و قال في المعبر : الأقرب اشتراط الجهاد السائع حسب ، فقد يجب الجهاد وإن لم يكن الامام موجوداً ، و اختاره الشهيد و جماعة من المتأخرين ، و لا خلاف في أنه لا يشمل غير هؤلاء ممن اطلقت الشهادة عليهم كالمقتول دون أهله و ماله ، و المطعون و الغريق وغيرهم .

و اشترطوا أيضاً موته في المعركة فلو حمل من المعركة و بهرمق ثم مات نزع عنه ثيابه و غسل و كفّن ، و يظهر من بعض الأخبار أنه إن وجد وبه رمق ثم مات يغسل و يكفّن .

و لا خلاف بين الأصحاب في وجوب دفنه بثيابه ، قال في المعتبر: و يدفن الشهيد بجميع ثيابه أصابها الدم أولم يصبها، وهو إجماع المسلمين ، و لا خلاف أيضاً في وجوب الصلاة عليه ، و ذهب بعض العامة إلى سقوط الصلاة أيضاً كما يستفاد من بعض أخبارنا أيضاً .

٢ - قرب الاسناد : بالاسناد المتقدم عن علي عليه السلام قال : إذا مات الميت في البحر غسل و كفّن و حنط ، ثم يوثق في رجله حجر فيرمى به في الماء (١) .

ايضاح : قطع الشيخ والأكثر بأن من مات في سفينة في البحر يغسل و يحنط و يكفّن و يصلّى عليه ، و ينقل إلى البر مع المكنة ، فان تعذر لم يتربّص به بل يوضع في خابية أو نحوها و يسدّ رأسها و يلقى في البحر أو يثقل ليرسب في الماء ، ثم يلقى فيه ، و ظاهر المقنعة و المعتبر جواز ذلك ابتداء وإن لم يتعذر البر و العمل بالمشهور أحوط ، و ورد في بعض الأخبار جعله في خابية و هذا الخبر خال عنها و جمع بينهما بالتخيير ، و يمكن حمل هذا على ما إذا لم تكن الخابية كما هو الغالب ، و الأولى و الأحوط العمل بها مع الامكان لصحة خبرها .

٣ - الخصال : عن محمد بن موسى ، عن علي بن الحسين السعد آبادي ، عن أحمد البرقي ، عن أبي الجوزا ، عن الحسين بن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن علي ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : ينزع عن الشهيد القرو والخف و القلنسوة و العمامة و المنطقة و السراويل ، إلا أن يكون أصابه دم فيترك ، و

لا يترك عليه شيء معقود إلاّ حلّ (١) .

دعائم الاسلام : عن عليّ عليه السلام مثله (٢) .

توضيح : القلنسوة بفتح القاف وضم السين ، و العمامة بكسر العين : معروفتان ، و المنطقة بكسر الميم و فتح الطاء ما يشدّ في الوسط . قوله : « إلاّ أن يكون أصابه » الضمير إمّا راجع إلى السراويل ، أو إلى كل واحد من المذكورات . و اختلف الأصحاب فيما ينزع منه اختلافاً كثيراً ، قال في الذكري بعد إيراد هذا الخبر : قال ابن بابويه : تنزع هذه الأشياء إلاّ أن يصيب شيئاً منها دم ، وابن الجنيّد ينزع عنه الجلود و الحديد المفرد و المنسوج مع غيره ، و السراويل إلاّ أن يكون فيه دم ، وهذا يمكن عود الاستثناء فيه إلى الأخير ، و كذلك الرواية في عود الاستثناء ، ويمكن فيهما العود إلى الجميع ، وفي النهاية يدفن جميع ما عليه ممّا أصابه الدم إلاّ الخفّين ، و قد روي أنّه إذا أصابهما الدم دفننا معه ، و في الخلاف يدفن بشيابه و لا ينزع منه إلاّ الجلود ، و المقيد ينزع عنه السراويل إلاّ أن يصيبه دم ، و ينزع عنه الفرو و القلنسوة ، و إن أصابهما دم دفننا معه ، و ينزع الخفّ عنه على كل حال .

و ابن إدريس : يدفن بشيابه و إن لم يصبها الدم ، و بالخفّ و الفرو و القلنسوة إن أصابها دم ، و إن لم يصبها دم نزع . و في المعتبر دفن بشيابه و إن لم يصبها دم أجمع عليه المسلمون ، و قال : الأوجه وجوب دفن السراويل لأنّه من الثياب ، و ظاهره أنّه ينزع عنه الخفّ و الفرو و الجلود ، و إن أصابها الدم ، لأنّ دفنها تضييع انتهى و المسئلة في هذا الزمان قليلة الجدوى كما لا يخفى .

٣ - العيون : عن محمد بن عليّ بن بشّار ، عن المظفر بن أحمد القزويني ،

عن العباس بن محمد العلوي ، عن الحسن بن سهل القمي ، عن محمد بن حامد ، عن أبي هاشم الجعفري ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن الصلاة على المصلوب

(١) الخصال ج ١ ص ١٦٢ .

(٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٩ .

قال: أما علمت أن جدّي صَلَّى على عمّه؟ قلت: أعلم ذلك، ولكنّي لم أفهمه مبيناً
قال: أبينه لك:

إن كان وجه المصلوب إلى القبلة، فقم على منكبه الأيمن وإن كان قفاه
إلى القبلة فقم على منكبه الأيسر، فإنّ ما بين المشرق والمغرب قبلة، وإن كان
منكبه الأيسر إلى القبلة فقم على منكبه الأيمن، وإن كان منكبه الأيمن إلى
القبلة فقم على منكبه الأيسر، وكيف كان منحرفاً فلا تزايلنّ منكبه، وليكن
وجهك إلى ما بين المشرق والمغرب، ولا تستقبله ولا تستدبره البتّة، قال أبوهاشم:
ثمّ قال الرضا عليه السلام قد فهمت إنشاء الله.

قال الصدوق - رحمه الله - هذا حديث غريب نادر، لم أجده في شيء من
الأصول والمصنّفات، ولا أعرفه إلّا بهذا الاسناد (١).

تبیان: في الكافي (٢) قال أبوهاشم: «وقد فهمت إنشاء الله فهمته و الله»
قوله: «أما علمت أن جدّي» يعني الصادق عليه السلام، قوله: «على عمّه» يعني
زيد بن عليّ بن الحسين عليهما السلام، قال الشهيد - رحمه الله في الذكرى: وإنّما يجب
الاستقبال مع الامكان فيسقط لو تعذّر من المصلّي والجنّاة كالمصلوب الذي
يتعذّر إنزاله كما روى أبوهاشم الجعفري، وهذه الرواية وإن كانت غريبة
نادرة كما قال الصدوق وأكثر الأصحاب لم يذكروا مضمونها في كتبهم، إلّا أنّه
ليس لها معارض ولا راد، وقد قال أبو الصلاح وابن زهرة: يصلي على المصلوب
ولا يستقبل وجهه الامام في التوجّه، فكأنّهما عاملان بها، وكذا صاحب الجامع
الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد، والفاضل في المختلف، قال: إن عمل بها فلا
بأس، وابن إدريس نقل عن بعض الأصحاب: إن صلي عليه وهو على خشبته استقبل
وجهه المصلّي، ويكون هو مستدبر القبلة، ثمّ حكم بأنّ الأظهر إنزاله بعد الثلاثة

(١) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٥٥ و ٢٥٦.

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢١٥.

و السَّلَاة عليه ، قلت : هذا النقل لم نظفر به ، و إنزاله قد يتعذَّر كما في قصَّة زيد انتهى كلامه رفع الله مقامه .

أقول : إنَّ المنعَرَضين لهذا الخبر لم يتكلَّموا في معناه ، ولم يتفكَّروا في مغزاه ، و لم ينظروا إلى ما يستنبط من فحواه ، فأقول وبالله التوفيق :
إن مبني هذا الخبر على أنَّه يلزم المصلِّي أن يكون مستقبلاً للقبلة ، و أن يكون محاذياً بجانبه الأيسر ، فإن لم يتيسَّر ذلك فيلزمه مراعاة الجانب في الجملة مع رعاية القبلة الإضراريَّة ، و هو ما بين المشرق والمغرب فبين الشرق احتمالات ذلك في قبلة أهل العراق المائلة عن خطِّ نصف النِّهار إلى جانب اليمين ، فأوضح ذلك أبين إيضاح ، و أفصح أظهر إفصاح .

فقرض عليه السلام أولاً كون وجه المصلوب إلى القبلة ، فقال : قم على منكبه الأيمن لأنَّه لا يمكن محاذات الجانب الأيسر مع رعاية القبلة ، فيلزم مراعاة الجانب في الجملة ، فإذا قام محاذياً لمنكبه الأيمن يكون وجهه داخله فيما بين المشرق والمغرب من جانب القبلة ، لميل قبلة أهل العراق إلى اليمين عن نقطة الجنوب إذ لو كان المصلوب محاذياً لنقطة الجنوب كان الواقف على منكبه واقفاً على خطِّ مقاطع لخطِّ نصف النهار على زوايا قوائم ، فيكون مواجهاً لنقطة مشرق الاعتدال فلمَّا انحرف المصلوب عن تلك النقطة بقدر انحراف قبلة البلد الذي هو فيه ، ينحرف الواقف على منكبه بقدر ذلك عن المشرق إلى الجنوب ، و ما بين المشرق و المغرب قبلة ، إمَّا للمضطر كما هو المشهور وهذا المصلِّي مضطراً أو مطلقاً كما هو ظاهر بعض الأخبار ، و ظهر لك أنَّ هذا المصلِّي لو وقف على منكبه الأيسر كان خارجاً عمَّا بين المشرق و المغرب ، محاذياً لنقطة من الافق منحرفاً عن نقطة مغرب الاعتدال إلى جانب الشمال بقدر انحراف القبلة .

ثمَّ فرض عليه السلام كون المصلوب مستدبراً للقبلة ، فأمره حينئذ بالقيام على منكبه الأيسر ، ليكون مواجهاً لما بين المشرق و المغرب ، واقفاً على منكبه الأيسر كما هو اللازم في حال الاختيار ، ثمَّ بيَّن علَّة الأمر في كلِّ من الشكَّتين

بقوله : « فانَّ ما بين المشرق والمغرب قبله » .

ثمَّ فرض عليه السلام كون منكبه الأيسر إلى القبلة ، فأمره بالقيام على منكبه الأيمن ليكون مراعىً لمطلق الجانب ، لتعذر رعاية خصوص المنكب الأيسر ، والعكس ظاهر .

ثمَّ لما أوضح عليه السلام بعض الصور بين القاعدة الكلية في ذلك ، ليستنبط منه باقي الصور المحتملة ، وهي رعاية ما بين المشرق والمغرب مع رعاية أحد الجانبين ، ونهاه عن استقبال الميت واستدباره في حال من الأحوال .

فاذا حققت ذلك ، فاعلم أنَّ الأصحاب اتفقوا على وجوب كون الميت في حال الصلاة مستلقياً على قفاه ، وكون رأسه إلى يمين المصلي ، ولم يذكر والذالك مستنداً إلاَّ عمل السلف في كلِّ عصر و زمان ، حتَّى أنَّ بعض مبتدعي المتأخريين أنكر ذلك في عصرنا ، وقال : يلزم أن يكون الميت في حال الصلاة على جانبه الأيمن مواجهاً للمقبلة على هيئته في اللحد ، و تمسك بأنَّ هذا الوضع ليس من الاستقبال في شيء .

أقول : هذا الخبر على ما فسّرناه وأوضحناه ظاهر الدلالة على رعاية محاذة أحد الجانبين ، على كلِّ حال ، و بانضمام الخبر الوارد بلزوم كون رأس الميت إلى يمين المصلي ، يتعيّن القيام على يساره ، إذ لا يقول هذا القائل أيضاً فضلاً عن أحد من أهل العلم بجواز كون الميت منبطحاً على وجهه حال الصلاة ، مع أنَّ عمل الأصحاب في مثل هذه الأمور التي تتكرر في كلِّ يوم وليلة في أعصار الأئمة عليهم السلام و بعدها من أقوى المتواترات و أوضح الحجج و أظهر البيّنات .

٥ - دعائم الاسلام : عن أبي عبد الله عليه السلام قال في الشهيد : إذا قتل في مكانه فمات دفن في ثيابه ، ولم يغسل ، فإن كان به رمق و نقل عن مكانه فمات ، غسل وكفن (١) .

قال : و قد كفن رسول الله صلى الله عليه وآله حمزة عليه السلام في ثيابه التي أصيب فيها

وزاده برداً (١) .

و عن علي عليه السلام قال : لما كان يوم بدر فأصيب من أُصيب من المسلمين أمر رسول الله ﷺ بدفنهم في ثيابهم ، وأن ينزع عنهم الفراء ، وصلى عليهم (٢) .
 ٦ - مجمع البيان : قال : قال النبي ﷺ في شهداء أحد : زملوهم بدمائهم و ثيابهم (٣) .

بيان : قال في النهاية : في حديث قتلى أحد : « زملوهم بثيابهم و دمائهم » أي لقموهم فيها يقال : تزمّل بثوبه إذا لفّ فيه .

٧ - المعتمر : نقلاً من كتاب الجامع للبرزنطي عن أحمد بن محمد بن عيسى عن بعض أصحابه رفعه قال : المقتول إذا قطع أعضاؤه يصلى على العضو الذي فيه القلب (٤) .

و عن الجامع أيضاً عن ابن المغيرة قال : بلغني عن أبي جعفر عليه السلام أنه يصلى على كل عضو رجلاً كان أويداً أو الرأس ، جزءاً فما زاد فاذا نقص عن رأس أويداً أو رجل لم يصل عليه (٥) .

تنقيح : قوله : « على العضو الذي فيه القلب » و في الكافي (٦) بسند آخر إذا كان الميت نصفين صلي على النصف الذي فيه القلب ، و هو يحتمل وجوهاً الأول اشتراط كون القلب فيه ، الثاني أن يكون المراد به النصف الذي يكون فيه القلب و إن لم يكن عند الوجدان فيه ولعله أظهر ، الثالث أن يكون المراد به أن مع وجود النصفين يقف عند الصلاة على النصف الذي فيه القلب و محاذياً له ولا يخفى بعده .

ثم أعلم أنه اختلف كلام الأصحاب في حكم تلك المسئلة اختلافاً كثيراً

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٩ .

(٣) مجمع البيان ج ص

(٤-٥) المعتمر ص ٨٦ .

(٦) الكافي ج ٣ ص ٢١٢ .

قال في المنتهى : لو وجد بعض الميت إمّا بأن أكله سبع ، أو احترق بالنار ، أو غير ذلك ، فإن كان فيه عظم وجب غسله بالاخلاف بين علمائنا ، ويكفّتن ، وإن كان صدره صلّي عليه ، وإلا فلا ، ثم قال : أمّا لو لم يكن فيها عظم فإنه لا يجب غسلها ، وكان حكمها حكم السقط قبل أربعة أشهر ، وكذا البحث لو أبيضت القطعة من حي .

و قال في المعتبر : وإذا وجد بعض الميت وفيه الصدر ، فهو كما لو وجد كتله ، وهو مذهب المفيد ، وقال الشيخ إن كان صدره وما فيه قلبه صلّي عليه ، ثم قال : والذي يظهر لي أنه لا تجب الصلاة إلا أن يوجد ما فيه القلب أو الصدر واليدان أو عظام الميت ، ثم ذكر الخبرين المتقدمين مع أخبار أخر .

وقال في الذكري : وما فيه الصدر يغسل ، وكذا عظام الميت تغسل ، وكذا تغسل قطعة فيها عظم ، ذكره الشيخان ، واحتجّ عليه في الخلاف باجماعنا و يلوح ما ذكره الشيخان من خبر علي بن جعفر ، ولو كان لحم بغير عظم فلا غسل .

قال ابن إدريس : ولا كفن ولا صلاة ، وأوجب سائر لفها في خرقه و دفنها ولم يذكره الشيخان انتهى .

أقول : الظاهر من أكثر الأخبار هو مختار المعتبر ، وأمّا مرسله ابن المغيرة فيمكن حملها على الاستحباب ، ولعل المراد بالعضو فيها العضو التام الذي رواه ثقة الاسلام في الكافي (١) بسند مرسل عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا وجد الرجل قتيلاً فإن وجد له عضو تام صلّي عليه و دفن ، وإن لم يوجد له عضو تام لم يصل عليه و دفن .

والعضو التام فيه يحتمل وجوها الأوّل أن يكون المراد به تمام عضو له اسم مخصوص ، فيشمل بعض الأعضاء التي لا عظم لها كالأذن والعين والذكر والأنثيين واللسان وأمثالها. الثاني أن يراد به العضو الذي لا يكون جزءاً لعضو آخر كالرأس ، فإنه ليس جزء من عضو آخر له اسم مخصوص ، الثالث أن يراد به العضو

ذو العظم ، وإن كان جزءاً لآخر ، الرابع أن يراد به العضو الذي يكون فقده سبباً لفقد الحياة كما (روي (١) في دعائم الاسلام ، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : يصلّي على ما وجد من الانسان ممّا يعلم أنه إذا فارقه مات .

وحمله ابن الجنيّد على الثالث حيث قال : ولا يصلّي على عضو الميت ، ولا يغسل إلا أن يكون عضواً تاماً بعظامه ، أو يكون عظماً مفرداً ، ويغسل ما كان من ذلك لغير الشهيد كما يغسل بدنه ، ولم يفصل بين الصدر وغيره .

أقول : ويمكن حمل كلامه على المحمل الثاني للخبر ، وعلى التقادير حمله على الاستحباب أظهر والله يعلم .

٨ - فقه الرضا : قال عليه السلام : وإن كان الميت أكله السبع ، فاغسل ما بقي منه ، وإن لم يبق منه إلا عظام جمعتها وغسلتها و صليت عليها و دفنتها (٢) .
و إن مات في سفينة فاغسله و كفنّه و ثقل رجله و ألقه في البحر (٣) .

و إن كان الميت قتيل المعركة في طاعة الله لم يغسل ، و دفن في ثيابه التي قتل فيها بدماؤه ، و لا ينزع منه من ثيابه شيء إلا أنه لا يترك عليه شيء معقود و تحلّ تكفنه ، و مثل المنطقة و الفروة إن أصابه شيء من دمه لم ينزع منه شيء إلا أنه يحلّ المعقود ، و لم يغسل إلا أن يكون به رمق ثم يموت بعد ذلك ، فإذا مات بعد ذلك غسل كما يغسل الميت ، و كفّن كما يكفّن الميت ، و لا يترك عليه شيء من ثيابه (٤) .

و إن كان قتل في معصية الله غسل كما يغسل الميت و ضمّ رأسه إلى عنقه فيغسل مع البدن كما وصفناه في باب الغسل ، فإذا فرغ من غسله جعل على عنقه قطناً و ضمّ إليه الرأس و شدّ مع العنق شدّاً شديداً (٥) .

و إذا ماتت المرأة وهي حامل و ولدها يتجرّك في بطنها شقّ بطنها من الجانب الأيسر و أخرج الولد ، وإن مات الولد في جوفها و لم يخرج أدخل إنسان يده في

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٥ .

(٢-٣) فقه الرضا ص ١٩ .

(٤-٥) فقه الرضا ص ٢٠ .

فرجه١- و قطع الولد بيده فأخرجه : و روي أنها تدفن مع ولدها إذا مات في بطنها (١) .

و إذا أسقطت المرأة وكان السقط تاماً غسل وحنط و كفن و دفن ، و إن لم يكن تاماً فلا يغسل ، و يدفن بدمه ، وحدّ إتمامه إذا أتى عليه أربعة أشهر (٢) . و إن كان الميت مرجوماً بدأ بفسله و تحنيطه و تكفينه ، ثم رجم بعد ذلك و كذلك القاتل إذا أُريد قتله قوداً (٣) .

و إن كان الميت مصلوباً أنزل من خشبته بعد ثلاثة أيام ، و غسل و دفن ، و لا يجوز صلبه أكثر من ثلاثة أيام (٤)

بيان : قوله ﷺ : «إلا عظام» يدل على وجوب الصلاة على مجموع العظام كما مر . قوله «إلا» أن يكون به رمق .

أقول : روى الكليني في الصحيح ، عن أبان بن تغلب (٥) قال : سألت أبا عبد الله ﷺ عن الذي يقتل في سبيل الله أيغسل ويكفن ويحنط ؟ قال : يدفن كما هو في ثيابه ، إلا أن يكون به رمق ثم مات . فأنه يغسل ويكفن ويحنط ويصلى عليه ، إن رسول الله ﷺ صلى على حمزة و كفنه لأنه كان قد جرد .

فقوله ﷺ : «إلا» أن يكون به رمق، يحتمل أن يكون المراد به أن يكون به رمق عند إدراك المسلمين له ، فمناط وجوب التفسير إدراك المسلمين إياه و به رمق ، و إن لم يدرك كذلك لم يجب تفصيله كما فهمه الشهيد ، و المحقق الشيخ على وغيرهما من المتأخرين من هذا الخبر ، و إن لم يحكموا بموجبه ، ويحتمل أن يكون المراد أن يكون بعد الإخراج من المعركة به رمق أو وجدوه و به رمق ، ثم مات بعد الإخراج ، و على هذا ينطبق على ما ذكره الأصحاب من إناطة الفرق بالموت في المعركة وعدمه .

قوله : « و إن كان قتل في معصية الله » ذكره المضمون في الفقيه ورواه

الشيخ بسند (١) مجهول عن الصادق عليه السلام .

قوله : « وإذا ماتت المرأة » رواه الشيخ في الصحيح والموثق وغيرهما (٢) وعمل به الأصحاب ، وليس في سائر الأخبار التقييد بالأسير ، وذكره الصدوق في الفقيه وتبعه الأكثر ، وفي بعض الأخبار أنه يخاط بطنها ، وذكره بعض الأصحاب ، وقال في الذكرى : ولا عبرة بكونه ممّا يعيش عادة أولاً ، لظاهر الخبر .

وأما تقطيع الولد وإخراجه مع موته فهو مذهب الأصحاب ، ونقل الشيخ في الخلاف الإجماع فيه ، واستدلوا عليه برواية وهب الآتية وقال في المعتمد : ووهب هذا عامي ضعيف لا يعمل بما ينقرد به ، والوجه أنه إن أمكن النوصل إلى إسقاطه صحيحاً بشيء من العلاجات ، وإلا توصل إلى إخراجه بالأرفق فالأرفق ، ويتولّى ذلك النساء ، فإن تعذّر النساء فالرجال المحارم ، فإن تعذّر جاز أن يتولاه غيرهم دفعاً عن نفس الحي انتهى ، ولا يخفى قوّته ومثابته والرواية لاتنافية .

وأما ما ذكر من أنه إذا تمّ للسقط أربعة أشهر غسل وكفن وحنط فهو المشهور بين الأصحاب ، وذكر بعض الأصحاب مكان التكفين والحنط لفته في خرقة ، وأوجب الشهيد ومن تأخّر عنه تكفينه بالقطع الثلاث وتحنيطه كما هو مدلول الرواية ، وهو أقوى ، ومنهم من عبّر عنه بمن ولج فيه الروح لادّعاء التلازم بينه وبين بلوغ أربعة أشهر ، وهو في محل المنع .

وأما الصلاة عليه فإنها غير واجبة ولا مستحبة بإجماع علمائنا قاله في المعتمد وذكر الأكثر في السقط إذا لم يلجه الروح أو لم يبلغ أربعة أشهر أنه يلف في خرقة ويدفن ، والروايات خالية من ذكر اللف .

وأما عدم الغسل فلا خلاف فيه بيننا ظاهراً ، والمشهور بين الأصحاب أنه

(١) التهذيب ج ١ ص ١٢٦ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٩٨ .

يؤمر من وجب قتله بالاغتسال أو لا غسل الأموات بالخليطين ، ثم لا يغسل بعده
وكذا يقدم التحنيط على ما ذكره الشيخ وأتباعه ، وزاد ابن بابويه والمفيد
تقديم التكفين كما في هذا الخبر وظاهر الأكثر عدم مشروعية الغسل والتكفين
والتحنيط بعده ، وأما الصلاة عليه بعده فلا خلاف في وجوبها .

قوله « و لا يجوز صلبه أكثر من ثلاثة أيام » قال في المعتبر هذا مذهب
الأصحاب ، ورواه النسكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقرأوا
المصلوب بعد ثلاثة أيام حتى ينزل ويدفن .

٩ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البختري ، عن جعفر
عن أبيه ، عن علي عليه السلام في المرأة يموت في بطنها الولد فيتحوف عليها ، قال :
لا بأس أن يدخل الرجل يده فيقطعها ويخرجه . إذا لم تفرق به النساء (١) .

١٠ - كتاب مقصد الرغب : قال قاضي أمير المؤمنين عليه السلام في قتلى صفين
و الجمل و النهروان من أصحابه أن ينظر في جراحاتهم ، فمن كانت جراحته من
خلفه لم يصل عليه ، وقال فهو القارئ من الزحف ، ومن كانت جراحته من قدّامه
صلّى عليه ودفنه .

بيان : لعلّه عليه الصلاة والسلام علم أن القارئ من المخالفين ، فلذا لم
يصلّ عليهم .

و منه : عن إبراهيم بن علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن
ابن أبي عمير ، عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال :
جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : إنني زينت فطهرني ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام :
ألك زوجة ، قال : نعم ، وساق الحديث الطويل إلى أن قال : لما ثبت عليه الحدّ
باقراره أربع مرّات أخرجه أمير المؤمنين عليه السلام ثم أخذ حجراً فكبّر أربع
تكبيرات ثم رماه به ثم أخذ الحسن عليه السلام مثله ثم أخذ الحسين عليه السلام مثله فلمّا مات

مات أخرجه أمير المؤمنين عليه السلام فصلّى عليه و دفنه ، فقالوا : يا أمير المؤمنين لم لا تغسله ؟ قال : قد اغتسل بما هو منها طاهر إلى يوم القيامة .

بيان : لعنه عليه السلام أمره قبل ذلك بالغسل ، وإن لم يذكر في الخبر .

١١ - كتاب زيد الزراد : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين

عليه السلام : يستحب للمصلّي أن يكون ببعض مساجده شيء من أثر السجود ، فإنه لا يأمن أن يموت في موضع لا يعرف ، فيحضره المسلم فلا يدري على ما يدفنه .



١٣

((باب))

* (الدفن وآدابه واحكامه) *

الايات : المرسلات : « ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً » (١)

تفسير : قال الطبرسي - رحمه الله - كفت الشيء يكفنه كفتاً وكفاتاً إذا ضمّه ، ومنه الحديث اَكْفَنُوا صَبِيَّانَكُمْ أَيِ ضَمُّوهُم إِلَى أَنْفُسِكُمْ ، و يقال : للوعاء كفت وكفيت (٢) .

قوله تعالى « كفاتاً » أي للمعباد تكفنتهم أحياء على ظهرها في دورهم ومنازلهم و تكفنتهم أمواتاً في بطنها ، أي تحوّلهم و تضمّمهم قال بنان : خرجنا في جنازة مع الشعبي فنظر إلى الجبان فقال : هذه كفات الأموات ثمّ نظر إلى البيوت فقال : هذه كفات الأحياء ، و روي ذلك عن أمير المؤمنين عليه السلام ، و قيل : كفاتاً أي وعاء ، و هذا كفنه أي وعاءه ، و قوله تعالى « أحياء وأمواتاً » أي منه ما ينبت ومنه ما لا ينبت ، فعلى هذا يكون أحياء وأمواتاً نصباً على الحال . و على القول الأوّل على المفعول به (٣) .

١ - العلل : عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد ، عن بكر ابن صالح ، عن الحسين بن علي الرافي ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه عليه السلام أن قبر النبي صلى الله عليه وآله رفع شبراً من الأرض ، وأن النبي صلى الله عليه وآله و آله أمر برش القبور (٤) .

(١) المرسلات : ٢٥ - ٢٦ .

(٢) مجمع البيان ج ١٠ ص ٤١٦ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ٤١٧ .

(٤) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٠ .

بيان : المشهور بين الأصحاب استحباب رفع القبر مقدار أربع أصابع مفرجات ، لا أكثر من ذلك ، وابن زهرة خير بينها وبين شبر ، وفي خبر سماعة (١) يرفع من الأرض ، قدر أربع أصابع مضمومة ، وعليه ابن أبي عقيل قال في الذكري : قلت : اختلاف الرواية دليل التخيير ، ومارووه (٢) عن جابر أن قبر النبي ﷺ رفع قدر شبر ، ورويناه عن إبراهيم (٣) بن علي ، عن الصادق عليه السلام أيضاً يقارب التفريح ، ولما كان المقصود من رفع القبر أن يعرف ليزار ويحترم كان مسمى الرفع كافياً ، وقال ابن البراج شبراً وأربع أصابع انتهى .
و قال في المنتهى : يستحب أن يرفع من الأرض مقدار أربع أصابع مفرجات وهو قول العلماء ، ثم قال : وقد روي استحباب ارتفاعه أربع أصابع مفرجات ، وروي أربع أصابع مضمومات ، والكل جائز ، ثم قال : يكره أن يرفع أكثر من ذلك ، وهو فتوى العلماء انتهى .

وأما رش القبر فلا خلاف في استحبابه ، قال في المنتهى : وعليه فتوى العلماء والمشهور في كفيته أنه يستحب أن يستقبل الصاب القبلة ، ويبدء بالرش من قبل رأسه ، ثم يدور عليه إلى أن ينتهي إلى الرأس ، فإن فضل من الماء شيء صبته على وسط القبر ، لرواية موسى بن أكيل (٤) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : السنة في رش الماء على القبر أن تستقبل القبلة وتبدء من عند الرأس إلى عند الرجل ، ثم تدور على القبر من الجانب الآخر ، ثم ترش على وسط القبر ، فذلك السنة .

أقول : مقتضى غيرها من الروايات أجزاء النضح كيف اتفق ، والظاهر

(١) راجع التهذيب ج ١ ص ٩٢ ، الكافي ج ٣ ص ١٩٩ .

(٢) سيأتي لفظه نقلاً من كتاب المنتهى .

(٣) التهذيب ج ١ ص ١٣٢ ، ومثني الحديث هو الذي رواه عن الصدوق في الملل عن

الحسين بن علي الرافقي في الصفحة السابقة .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٩١ .

تأدّي أصل السنّة بذلك ، وإن كان إيقاعه على الهيئة الواردة في هذا الخبر أفضل وأحوط ، ثمّ قولهم « فإن فضل من الماء شيء » فلا يخفى ما فيه إذ ظاهر الخبر أنّ الذي هو مستندهم ظاهراً لزوم الاتيان به على كلّ حال ، لكن في الفقه الرضوي ورد موافقاً للمشهور وقال في الفقيه : من غير أن يقطع الماء ، وفي دلالة الخبر عليه أيضاً خفاء لكنّه موافق لما في الفقه .

ثمّ إنّّه لا يظهر من الأخبار ولا من كلام القوم تعين الابتداء من الجانب الّذي يليه ، أو الجانب الّذي يلي القبلة ، فالظاهر التخيير بينهما .

٢- **منتهى المطلب** : روى الجمهور عن الساجي في كتابه ، عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن أبيه عليه السلام عن جابر قال : لحّد رسول الله صلّى الله عليه وآله ونصب عليه اللّبن نصباً ورفع قبره عن الأرض قدر شبر .

وعن القاسم بن محمد قال : قلت لعائشة يا أمّها كسفي لي عن قبر رسول الله صلّى الله عليه وآله وصاحبيه ، فكشفت لي عن ثلاث قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء .

٣- **المحاسن** : عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن الأصمغ ابن نباته قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من جدّد قبراً أو مثلاً مثلاً فقد خرج من الاسلام (١) .

تبیین : قال الصدوق في الفقيه (٢) بعد إيراد هذا الخبر مرسلًا : و اختلف مشايخنا في معنى هذا الخبر ، فقال محمد بن الحسن الصفّار - ره - هو جدد بالجيم لا غير ، وكان شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد يحكى عنه أنّه قال : لا يجوز تجديد القبر ولا تطيين جميعه بعد مرور الأيّام عليه ، وبعد ما طيّن في الأوّل ، ولكن إذا مات ميت فطيين قبره فجائز أن يرمّ سائر القبور من غير أن يجدّد ، وذكر عن سعد ابن عبدالله - ره - أنّه كان يقول إنّما هو حدّد قبراً بالحاء غير الممعجة ، يعني به

(١) المحاسن ص ٦١٢ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ١٢٠ - ١٢١ .

من سنّم قبراً وذكر عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي: إنما هو من جدّث قبراً وتفسير الجدّث القبر، فلا ندري ما عني به .

والذي أذهب إليه أنه جدّث بالجيم ، ومعناه نبش قبراً لأنّ من نبش قبراً فقد جدّده وأحوج إلى تجديده ، وقد جعله جدّثاً محفوراً .

و أقول : إنّ التجديد على المعنى الذي ذهب إليه محمد بن الحسن الصفّار و التجديد بالحاء غير المعجمة الذي ذهب إليه سعد بن عبدالله والذي قاله البرقي من أنه جدّث، كلفه داخل في معنى الحديث ، وأنّ من خالف الامام عليه السلام في التجديد والتسنيم والنبش ، واستحلّ شيئاً من ذلك فقد خرج من الاسلام .

والذي أقوله في قوله عليه السلام «من مثل مثلاً» أنّه يعني به من أبدع بدعة ودعا إليها أو وضع ديناً فقد خرج من الاسلام ، و قولي في ذلك قول أئمتي عليه السلام فان أصبت فمن الله على ألسنتهم ، وإن أخطأت فمن عند نفسي .

وقال الشيخ في التهذيب (١) بعد نقل كلام البرقي: ويمكن أن يكون المعنى بهذه الرواية النهي أن يجعل القبر دفعة أخرى قبراً لانسان آخر ، لأنّ الجدّث هو القبر، فيجوز أن يكون الفعل مأخوذاً منه ، ثمّ قال : وكان شيخنا محمد بن محمد ابن النعمان يقول : إنّ الخبر بالخاء والدالين ، وذلك مأخوذ من قوله تعالى « قتل أصحاب الأخدود» (٢) والخذ هو الشق ، يقال خدّدت الأرض خدّاً أي شققته ، وعلى هذه الروايات يكون النهي تناول شقّ القبر إمّا ليدفن فيه ، أو على جهة النبش على ما ذهب إليه محمد بن عليّ ، وكلّ ما ذكرناه من الروايات والمعاني محتمل ، والله أعلم بالمراد ، والذي صدر الخبر عنه عليه السلام .

وقال الشهيد قدس سره في الذكري : قلت : إشغال هؤلاء الأفاضل بتحقيق هذه اللفظة مؤذن بصحّة الحديث عندهم ، وإن كان طريقه ضعيفاً كما في أحاديث كثيرة اشتهرت وعلم موردها ، وإن ضعف إسنادها ، فلا يرد ما ذكره في المعتبر من

(١) التهذيب ج ١ ص ١٣٠ ط حجر ص ٤٥٩ و ٤٦٠ ط نجف .

(٢) البروج : ٤ .

ضعف محمد بن سنان و أبي الجارود راوييه .

على أنه قد ورد نحوه من طريق أبي الهياج قال : قال علي عليه السلام أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وآله لا ترى قبراً مشرفاً إلا سويته ، ولا تمثلاً إلا طمسته (١) وقد نقله الشيخ في الخلاف وهو من صحاح العامة ، و هو يعطي صحة الرواية بالحاء المهمة لدلالة الاشراف والتسوية عليه ، و يعطي أن المثال هنا هو المثال هناك ، و هو الصورة ، وقد روي في النهي عن التصوير و إزالة التصاوير أخبار مشهورة ، و أما الخروج عن الاسلام بهذين ، فإمّا على طريقة المبالغة ، زجرأ عن الاقتحام على ذلك و إمّا لأنه فعل ذلك مخالفة للإمام عليه السلام انتهى .

و ربّما يقال على تقدير أن يكون اللفظ جدّاً بالجم والبال ، وحدث بالجم والثاء ، يحتمل أن يكون المراد قتل مؤمن عدواناً لأن من قتله فقد جدّد قبراً مجدّداً بين القبور ، وجعله جدّثا و هو مستقل في هذا التجديد ، فيجوز إسناده إليه بخلاف ما لو قتل بحكم الشرع ، وهذا أنسب بالمبالغة بخروجه من الاسلام ، و يحتمل أن يكون المراد بالمثال الصنم للعبادة .

أقول : لا يخفى بعد ما ذكره في التجديد ، و أما المثال فهو قريب ، و ربّما يقال : المراد به إقامة رجل بجذاه كما يفعله المتكبرون ، و يؤيده ما ذكره الصدوق -ره- في كتاب معاني الأخبار (٢) عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن النبيكي باسناده رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : من مثل مثلاً أو اقننى كلباً فقد خرج من الاسلام ، ف قيل له : هلك إذاً كثير من الناس ، فقال : ليس حيث ذهبتم إنني عنيت بقولي «من مثل مثلاً» من نصب ديناً غير دين الله ، ودعا الناس إليه ، و بقولي «من اقننى كلباً» مبعضاً لنا أهل البيت اقتناء و أطعمه وسقاه ، من فعل ذلك فقد خرج من الاسلام .

ثم اعلم أن الاسلام والايمان في الأخبار معاني شتى ، فيمكن أن يراد هنا

(١) راجع مشكاة المصابيح ص ١٤٨ قال : رواه مسلم .

(٢) معاني الاخبار ص ١٨١ ،

معنى يخرج ارتكاب بعض المعاصي عنه ، وأما إثبات حكم بمجرّد تلك القراءات والاحتمالات بخبر واحد فلا يخفى مافيه ، وما ذكره القوم من التفسيرات والتأويلات لا يدلّ على تصحيحها ، والعمل بها ، نعم يصلح مؤيداً لأخبار آخر ، وردت في كلّ من تلك الأحكام ، ولعله يصحّ لإثبات الكراهة أو الاستحباب ، وإن كان فيه أيضاً مجال مناقشة .

٤- المحاسن : عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تبنوا على القبور ، ولا تصوّروا أسقوف البيوت ، فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كره ذلك (١) .

تحقيق و تفصيل : قال في الذكري : المشهور كراهة البناء على القبر واتخاذها مسجداً ، وكذا يكره القعود على القبر ، وفي المبسوط نقل الاجماع على كراهة البناء عليه ، وفي النهاية يكره تجصيص القبور وتظليلها ، وكذا يكره المقام عندها ، لما فيه من إظهار السخط لقضاء الله ، أو الاشتغال عن مصالح العباد والمعاش أو لسقوط الاتعاظ بها ، وقد روى يونس بن ظبيان (٢) عن الصادق عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وآله أن يصلي على قبر أو يعقد عليه أو يبنى عليه ، وقد روى مثله من صحاح العامة .

ثمّ قال : و روى (٣) عليّ بن جعفر عن أخيه عليه السلام لا يصلح البناء عليه ولا الجلوس و ظاهره الكراهية ، فيحمل النهي الأوّل وغيره عليها ، وزاد الشيخ في الخلاف الاتكاء عليه والمشي ، ونقله في المعبر عن العلماء وقد نقل الصدوق في الفقيه (٤) عن الكاظم عليه السلام إذا دخلت المقابر فطأ القبور ، فمن كان مؤمناً استروح إلى ذلك ، ومن كان منافقاً وجدأه ، ويمكن حملة على القاصد زيارتهم بحيث لا يتوصل إلى قبر إلاّ بالمشي على آخر ، أو يقال : تختصّ الكراهية بالقعود ، لما فيه من

(١) المحاسن ص ٦١٢ .

(٢-٣) راجع التهذيب ج ١ ص ١٣٠ .

(٤) الفقيه ج ١ ص ١١٥ .

المبث المنافي للتعظيم .

و روى الصدوق عن سماعة (١) أنه سأل عليه السلام عن زيارة القبور و بناء المساجد فيها ، فقال : زيارة القبور لا بأس بها ، ولا يبني عندها مساجد ، و قال الصدوق (٢) و قال النبي ﷺ : لا تتخذوا قبوري قبلة ولا مسجداً فان الله تعالى لعن اليهود حيث اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد .

قلت : هذه الأخبار رواها الصدوق والشيخان وجماعة المتأخرين في كتبهم ولم يستثنوا قبراً ، ولا ريب في أن الامامية مطبقة على مخالفة قضيتين من هذه إحداهما البناء ، والأخرى الصلاة في المشاهد المقدسة ، فيمكن القدح في هذه الأخبار لأنّها آحاد ، وبعضها ضعيف الاسناد ، وقد عارضها أخبار أشهر منها .

وقال ابن الجنيّد : لا بأس بالبناء عليه و ضرب الفسطاط يصونه و من يزوره ، أو تخصيص هذه العمومات باجماعهم في عهود كانت الأئمة ظاهرة فيهم و بعدهم من غير نكير ، وبالأخبار الدالة على تعظيم قبورهم و عمارتها و أفضليّة الصلاة عندها ، ثمّ أورد بعض ماسياتي من الأخبار الدالة على فضل زيارتهم ﷺ و عمارة قبورهم و تساهدها و الصلاة عندها .

ثمّ قال : والأخبار في ذلك كثيرة ، ومع ذلك فقبر رسول الله ﷺ مبني عليه في أكثر الأعصار ، ولم ينقل عن أحد من السلف إنكاره ، بل جعلوه أنسب لتعظيمه . و أمّا اتخاذ القبور مسجداً فقد قيل : هو لمن يصلّي فيه جماعة ، أمّا فرادى فلا .

٥ - دعائم الاسلام : عن الصادق ، عن آبائه ، عن عليّ ﷺ أنه ألحد لرسول الله ﷺ والمّحّد هو أن يشقّ للميت في القبر مكانه الذي يضع فيه ، ممّا يلي القبلة مع حائط القبر . والضريح أن يشقّ له وسط القبر (٣) .
وعن جعفر بن محمد ﷺ أنه ضريح لأبيه محمد بن عليّ ﷺ احتاج إلى ذلك

(١-٢) الفقيه ج ١ ص ١١٤ .

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٧ .

لأنه كان جسيماً (١) .

وعن علي عليه السلام أنه فرس في لحد رسول الله ﷺ طيفة ، لأنّ الموضع كان ندياً سخياً (٢) .

وعنه صلوات الله عليه أنه قال : لا ينزل المرأة في قبرها إلاّ من كان يراها في حياتها ، ويكون أولى الناس بها ، يلي مؤخرها ، وأولى الناس بالرجل يلي مقدّمه ، وكره للرجل أن ينزل في قبر ولده خوفاً من رقّة قلبه عليه (٣) .

وعنه عليه السلام أنه قال : قال رسول الله ﷺ : لكل بيت باب وباب القبر ممّا يلي رجلي الميت ، فمنه يجب أن ينزل ويصعد منه (٤) .

وعنه عليه السلام أنه قال : شهد رسول الله ﷺ جنازة فأمرهم فوضعوا الميت على شفير القبر ممّا يلي القبلة ، وأمرهم فنزلوا واستقبلوا استقبالاً ، فأنزلوه في لحدّه وقال لهم : قولوا على ملّة الله وملّة رسوله (٥) .

وعنه عليه السلام أنه أمر أن يبسط على قبر عثمان بن مظعون ثوب ، وهو أوّل قبر بسط عليه ثوب (٦) .

و عنه صلوات الله عليه أنه شهد رسول الله جنازة رجل من بني عبدالمطلب فلمّا أنزلوه في قبره ، قال : أضجعوه في لحدّه على جنبه الأيمن مستقبل القبلة ، ولا تكبّوه لوجهه ولا تلقوه لظهره ، ثمّ قال للذي وليه : ضع يدك على أنفه حتّى يتبيّن لك استقبال القبلة ، ثمّ قال : قولوا « اللّهمّ لقنّه حجّته ، وصعد روحه ، ولقنه منك رضواناً » (٧) .

وعن علي عليه السلام أن رسول الله ﷺ كان إذا دفن جنازة حنّ في القبر ثلاث حثيات (٨) .

وعن علي عليه السلام أنه كان إذا حنّ في القبر قال : « إيماناً بك ، وتصديقاً لرسلك ، وإيقاناً ببعثك ، هذا ما وعدنا الله ورسوله ، وصدق الله ورسوله » وقال : من فعل

هذا كان له بمثل كل ذرة من التراب (١) .

وعنه صلوات الله عليه أنه لما دفن رسول الله ﷺ ربتع قبره (٢) .

وعنه عليه السلام أن رسول الله ﷺ لما دفن عثمان بن مظعون دعا بحجر فوضعه عند رأس القبر، وقال : يكون علماً ليدفن إليه قرابتي (٣) .

وعن علي صلوات الله عليه أنه كره أن يعمق القبر فوق ثلاثة أذرع ، وأن يزداد عليه تراب غير ماخرج منه (٤) .

وعنه عليه السلام أن رسول الله ﷺ رش قبر عثمان بن مظعون بالماء بعد أن سوّى عليه التراب (٥) .

٦- العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم قال : إن النبي ﷺ كان إذا مات رجل من أهل بيته يرش قبره ، ويضع يده على قبره ، ليعرف أنه قبر العلوية وبني هاشم من آل محمد ، فصارت بدعة في الناس كلهم ، ولا يجوز ذلك .

٧- كتاب عباد العصفري : عن ابن العرزمي ، عن ثوير بن يزيد ، عن خالد ابن معدان ، عن حوس بن بعر قال : قال رسول الله ﷺ : إن لكل بيت باباً وإن باب القبر من قبل الرجلين .

٨- العيون : عن عبدالواحد بن محمد بن عبدوس ، عن علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان قال : كان فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون من محض الاسلام : الميت يسأل من قبل رجله ، ويرفق به إذا أدخل قبره (٦) .

٩- الخصال : عن أحمد بن محمد بن الهيثم وأحمد بن الحسن القطان و محمد ابن أحمد السناني وجماعة ، عن أحمد بن يحيى بن زكريا ، عن بكر بن عبد الله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن الصادق عليه السلام قال : الميت يسأل من قبل رجله سلاً ، والمرأة تؤخذ بالعرض من قبل اللحد ، والقبور

(١-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٨ .

(٤-٥) المصدر ج ١ ص ٢٣٩ .

(٦) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٣ .

ترتّب ولا تسنّم (١) .

بيان : اعلم أنّ الأصحاب ذكروا استحباب وضع الرّجل ممّا يلي الرجلين والمرءة ممّا يلي القبلة ، وأن يؤخذ الرّجل من قبل الرّجلين سابقاً برأسه ، والمرءة عرضاً ، وقال السيّد في المدارك : المسند في ذلك مرفوعة عبد الصمد (٢) بن هارون قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أدخلت الميت القبر إن كان رجلاً سلّ سلاً والمرءة تؤخذ عرضاً فأنه أستر ، وأكثر الأخبار واردة بسلّ الميت من قبل الرّجلين ، من غير فرق بين الرّجل والمرءة انتهى .

وربما يقال : يفهم من أخذ المرءة عرضاً وضعها بأحد جنبَي القبر ، لأنّه أسهل للأخذ كذلك وتعيين جهة القبلة لشرافتها .

ولا يخفى أنّه بعد ورود هذا الخبر مع تأييده بما في الفقه الرضوي وما في الدعائم بحمله على المرءة جمعاً وعمل قدماء الأصحاب ، لا يحتاج إلى تلك التكلّفات ولا يرد ما أورده السيّد قدس سره ، إذ يستفاد من السلّ السبق بالرأس مع ملاحظة الهيئة التي يوضع الميت عليها عند رجلي القبر ، وباقي الأحكام مصرّحة فيه .

وقال الصدوق في الفقيه : المرءة تؤخذ بالعرض من قبل اللحد ، ويقف زوجها في موضع يتناول ورّكها ، ويؤخذ الرجل من قبل رجله يسلاً ، وقول أمثاله كاشف عن النص ، فينبغي تخصيص الأخبار المطلقة بالرّجل .

١٠- العلل : عن محمد بن موسى بن المتوكّل ، عن عليّ بن الحسين السعد آبادي عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رشّ الماء على القبر قال : يتجافى عنه العذاب مادام الندى في التراب (٣) .

١١- اكمال الدين : عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن إبراهيم

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥١ .

(٢) راجع التهذيب ج ١ ص ٩٣ .

(٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٠ .

ابن مهزيار ، عن أخيه عليّ ، عن محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة ، عن امرأة مولى محمد بن خالد قال : لما مات إسماعيل فأنتهى أبو عبد الله عليه السلام إلى القبر ، أرسل نفسه فتعد على حاشية القبر ، ولم ينزل في القبر ، ثم قال : هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وآله وآله بإبراهيم ولده (١) .

توضيح : روى الكليني (٢) هذا الخبر ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن محمد بن أبي حمزة ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : امامات إسماعيل بن أبي عبد الله عليه السلام أتى أبو عبد الله عليه السلام القبر فأرخص نفسه فقعده ثم قال : رحمك الله وصلى عليك ، ولم ينزل في قبره ، وقال : هكذا فعل النبي ﷺ بإبراهيم ، ويدل على كراهية إدخال الوالد ولده في القبر ، وعلى عدم كراهة القعود قبل دفن الميت بل على استحبابه .

أما الاول : فظاهر الأخبار اختصاص الكراهة بنزول الوالد في قبر ولده والمشهور بين الأصحاب عموم الكراهة لجميع ذوي الأرحام والأقارب إذا كان الميت رجلاً ، وحملوا ما يدل على الاختصاص على نفي الكراهة المؤكدة في غيره ، وهو إنما يستقيم مع وجود المعارض ، وقد ورد في خبر (٣) وفات إبراهيم أمر النبي ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام بالنزول في قبره ، ويدل على عدم الكراهية أيضاً ما رووه من إدخال أمير المؤمنين عليه السلام [فثم بن العباس] ط والعباس ، وفي رواية الفضل بن العباس [وأسماء مولى] ط النبي ﷺ ضريحه وكلهم كانوا ذوي رحمهم ، ولو اعتذر في أمير المؤمنين بأنه كان يلزمه ذلك ، إذ المعصوم لا يتولى أمره إلا المعصوم ، فلا يجري ذلك في صاحبيه مع تقريره عليه السلام لهما على ذلك ، ولورود أخبار كثيرة في جواز دفن الولد والده .

ومن الغرائب أن العلامة - ره - قال في المنتهى : ويستحب أن ينزل إلى القبر الولي أو من يأمره الولي إن كان رجلاً ، وإن كان امرأة لا ينزل إلى قبرها

(١) اكمال الدين ج ١ ص ١٦١ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١٩٣ ،

(٣) راجع ج ٢٢ ص ١٥٦ وبمدها من هذه الطبعة .

إلا زوجها أو ذورحم لها، وهو وفاق العلماء، ثم قال: الرجال أولى بدفن الرجال بالاخلاف بين العلماء في ذلك، والرجال أولى بدفن النساء أيضاً.

ثم قال في كراهة إهالة الأب على ولده وبالعكس، وكذا ذوالرحم لرحمه معللاً بأنه يورث القساوة: يكره لمن ذكرنا أن ينزل إلى القبر أيضاً للعلّة وقد روي جواز نزول الولد إلى قبر والده انتهى وكذا فعل في التذكرة.

أقول: التنافي بين الكلامين ظاهر. فان قيل أراد بالآل ونوطة التي أثبتتها أولاً أن له ولاية ذلك، أعم من أن يتولاه بنفسه أو يأمر غيره بذلك، فلا ينافي كراهة أن يتولاه بنفسه، قلت: ما أورده من الدلائل يدل على استحباب أن يتولاه بنفسه فلا يجنبه هذا التوجيه، والتعليل بالقساوة ضعيف معارض بأنه أرفق للميت وأشفق عليه، وكراهة الإهالة إنما هي لعدم ضرورة داعية إليها بخلاف ارتكاب الدفن، وإدخال القبر، فإن فيه مصلحة للميت، وإرفاقاً له، بل قلماً يرضى غير ذي الرحم بذلك، فقياسه عليها مع بطلانه رأساً قياس مع الفارق، فالأظهر عدم كراهة إنزال غير الولد من الأقارب القبر والله يعلم.

وأما الثاني وهو عدم كراهة جلوس المشيع قبل الدفن، فذهب إليه الشيخ في الخلاف وابن الجنيد، وذهب المحقق والعلامة وابن أبي عقيل وابن حمزة إلى كراهته، قال في الذكري: اختلف الأصحاب في كراهة جلوس المشيع قبل الوضع في اللحد، فجوزّه في الخلاف، ونفى عنه البأس ابن الجنيد للأصل، ولرواية عبادة بن الصامت (١) أنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا كان في جنازة لم يجلس حتى توضع في اللحد، فقال يهودي: إنّنا لنفعل ذلك، فجلس وقال: خالفوهم!

(١) أخرجه في مشكاة المصابيح ص ١٤٧، ولفظه عن عبادة بن الصامت قال: كان

رسول الله صلى الله عليه وآله إذا تبع جنازة لم يقعد حتى توضع في اللحد، فعرض له حبر من اليهود، فقال له: انا هكذا نصنع يا محمد! قال: فجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وقال: خالفوهم. روى الترمذي وأبو داود وابن ماجه، وقال الترمذي هذا حديث غريب وبشر بن رافع الراوى ليس بالقوى.

وكرهه ابن عقيل وابن حمزة والفاضلان ، وهو الأقرب لصحيح ابن سنان (١) عن الصادق عليه السلام ينهى لمن شيع جنازة أن لا يجلس حتى توضع في لحدّه ، والحديث حجة لنا لأن "كان" يدل على الدوام ، والجلوس لمجرّد إظهار المخالفة ، ولأنّ الفعل لا عموم له ، فجاز وقوع الجلوس تلك المرّة خاصّة ، ولأنّ القول أقوى من الفعل عند التعارض ، والأصل يخالف لدليل انتهى .

و يرد عليه أنّ لابن الجنيد أن يقول إنّ احتجاجي ليس بمجرّد الفعل ، بل بقوله عليه السلام أيضاً .

و أقول : لا يبعد أن يكون خبر النهي محمولاً على النقيّة ، للأخبار الكثيرة الدالة على أنّ الأئمّة عليهم السلام كانوا يجلسون قبل ذلك ، ولكون المنع بين المخالفين أشهر .

١٤- اختيار الرجال للكشي : عن العياشي قال : سمعت علي بن الحسن يقول : مات يونس بن يعقوب بالمدينة ، فبعث إليه أبو الحسن الرضا عليه السلام بخنوطه وكفنه وجميع ما يحتاج إليه ، وأمر مواليه و موالي أبيه وجده أن يحضروا جنازته ، وقال لهم : هذا مولى لأبي عبدالله عليه السلام وكان يسكن العراق ، وقال لهم : احفروا له في البقيع ، فان قال لكم أهل المدينة إنّهُ عراقي ولا تدفنه في البقيع ، فقولوا لهم : هذا مولى لأبي عبدالله وكان يسكن العراق ، فان منعتمونا أن ندفنه في البقيع منعناكم أن تدفنوا مواليكم في البقيع ، فدفن في البقيع ، ووجه أبو الحسن علي بن موسى إلى زميله محمد بن الحباب وكان رجلاً من أهل الكوفة ، فقال : صل عليه أنت (٢) .

علي بن الحسن قال : حدثني محمد بن الوليد قال : رأيتني صاحب المقبر؛ وأنا عند القبر بعد ذلك ، فقال لي : من هذا الرجل صاحب هذا القبر ، فانّ أبا الحسن علي بن موسى عليه السلام أوصاني به وأمرني أن أرش قبره أربعين شهراً أو أربعين يوماً

(١) راجع التهذيب ج ١ ص ١٣٠ .

(٢) رجال الكشي ص ٣٣٠ .

في كل يوم مرة ؟ فقال أبو الحسن الشك مني .

قال : وقال لي صاحب المقبرة : إن السرير عندي يعني سرير النبي ﷺ فإذا مات رجل من بني هاشم صرّ السرير فأقول : أيّهم مات حتّى أعلم بالغداة ، فصرّ السرير في الليلة التي مات فيها هذا الرجل ، فقلت : لا أعرف أحداً منهم مريضاً فمن ذا الذي مات ؟ فلما أن كان من الغد جاؤا فأخذوا مني السرير ، وقالوا : مولى لأبي عبدالله عليه السلام كان يسكن العراق (١) .

بيان : ما تضمنته من استمرار الرشد على إحدى المدتين خلاف المشهور ولم أر قائلًا به ، ولا بأس بالعمل به في أقلّ المدتين وأبو الحسن كنية عليّ بن الحسن بن فضال و صاحب المقبرة هو الذي كان يتولّى أمر الموتى والسرير و خدمة القبور بالبقيع .

١٣- مصباح الانوار : عن أبي عبدالله ، عن آبائه قال : إن فاطمة عليها السلام لما احتضرت أوصت عليّاً عليه السلام فقالت : إذا أنت مت فتولّ أنت غسلي ، وجهزي و صلّ عليّ و أنزلني قبري ، وألحدني وسوّ الثراب عليّ واجلس عند رأسي قبالة وجهي فأكثر من تلاوة القرآن والدعاء ، فانتهى ساعة يحتاج الميّت فيها إلى أنس الأحياء و أنا أستودعك الله تعالى و أوصيك في ولدي خيراً ثمّ ضمت إليها ثمّ كنّوم فقالت له : إذا بلغت فلها ما في المنزل ثمّ الله لها .

فلما توفيت فعل ذلك أمير المؤمنين عليه السلام ودفنها ليلاً في دار عقيل في الزاوية الثالثة من صدر الدار .

ومنه عن أبي عبدالله عليه السلام عن آبائه عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام لما وضع فاطمة بنت رسول الله ﷺ في القبر قال : « بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله وبالله وعلى ملّة رسول الله محمد بن عبدالله سلّمتمك أيتها الصديقة إلى من هو أولى بك مني و رضيت لك بما رضي الله تعالى لك ، ثم قرأ : « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى » فلما سوّى عليها الثراب أمر بقبرها فرش عليه الماء ، ثمّ

جلس عند قبرها با كياً حزيناً فأخذ العباس بيده فانصرف به .
ومنه : عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له :
الشفع يدخل القبر أو الوتر فقال : سواء عليك أدخل فاطمة صلوات الله عليها القبر
أربعة .

١٤- العلل : عن علي بن حاتم ، عن القاسم بن محمد ، عن إبراهيم بن مخلد ، عن
محمد بن بشير ، عن محمد بن سنان ، عن أبي عبد الله القزويني قال : سألت أبا جعفر عليه السلام
فقلت : لأي علة يولد الانسان ههنا ويموت في موضع آخر ؟ قال : لأن الله تبارك
وتعالى لما خلق خلقه خلقهم من أديم الأرض فمرجع كل إنسان إلى تربته (١) .
بيان : لعله إشارة إلى التربة التي تدر في النطفة في الرحم ، ويحتمل أن
يكون عند خلق آدم عليه السلام جبل كل جزء من طينه لشخص من ولده كما يظهر من
بعض الأخبار .

١٥- العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن
سنان ، عن محمد بن عجلان ، عن أبي عبد الله عليه السلام إذا جئت بأخيك إلى القبر فلا تدح به
به ، ضعه أسفل من القبر بذراعين أو ثلاثة حتى يأخذ لذلك أهبتة ، ثم ضعه في لحده
وإن استطعت أن تلصق خدّه بالأرض وتحسر من خدّه فافعل ، وليكن أولى الناس
به مما يلي رأسه ، وليتعوذ بالله من الشيطان ، وليقرأ فاتحة الكتاب والمعوذتين و
قل هو الله أحد وآية الكرسي ثم ليقل ما يعلم حتى ينتهي إلى صاحبه (٢) .
قال : وروي في حديث آخر : إذا أتيت بالميت القبر فلا تدح به القبر ، فإن
القبر أهوالاً عظيمة ، وتعوذ من هول المطلع ولكن ضعه قرب شفير القبر ، واصبر
عليه هنيئة ثم قدّمه قليلاً واصبر عليه ليأخذ أهبتة ثم قدّمه إلى شفير القبر (٣) .
توضيح : قوله عليه السلام « فلا تدح به » قال في القاموس فدحه الدين كمنعه

(١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٩١-٢٩٠ .

(٢) علل الفرائع ج ١ ص ٢٨٨ .

(٣) علل الفرائع ج ١ ص ٢٨٩ .

أثقله أقول : لعل المراد لا تجعل القبر ودخوله ثقباً على ميتك بادخاله مفاجأة قوله عليه السلام «أسفل من القبر» قال الشيخ البهائي رحمه الله : لعل المراد بوضعه أسفل القبر من قبل رجله وهو باب القبر، وقال الجوهري : تأهب استعداداً، وأهبة الحرب عدتها، ويدل على اطلاع الروح على تلك الأحوال ، وعلى سؤال القبر وغذابه وعلى استجاب الوضع قبل الوصول إلى القبر بذراعين أو ثلاثة ، و بمضمونها أفنى ابن الجنيد والمحقق في المعبر .

والخبر المرسل الأخير يدل على النقل ثلاث مرات كما ذكره الصدوق -ره- في الفقيه موافقاً للفقهاء الرضوي وكأنه أخذه منه ، وإليه ذهب أكثر الأصحاب ولا تدل الأخبار المنقولة في الكتب المشهورة إلا على الوضع مرة ، ولعله يكفي في المستحبات، مثل هذا الخبر المرسل ، مع تأييده بعمل الصدوق وما في الفقه والله يعلم .

ويدل على رجحان إبراز وجه الميت ووضعه على التراب ، وقد ذكره الشيخ في النهاية والعلامة في المنتهى والشهيد في الدرر ولم يتعرض له بعض المتأخرين إلا أنه لم يردّه أحد ووردت به الأخبار، وقال الشيخ البهائي -ره- : لا ريب في استحبابه ، قوله « وإن استطعت » أي إذا لم يكن من تشقّيه « وليكن أولى الناس به » أي الوارث القريب وأولاهم به من جهة المذهب والولاية والمحبة . قوله عليه السلام «ثم ليقل» .

وفي الكافي (١) « ولينشهد ويدكر ما يعلم حتى ينتهي إلى صاحبه » والمراد بما يعلم العقائد الحقّة والاقرار بالائتمّة ، وبصاحبه إمام الزمان عليه السلام وقال في القاموس : هنيئة مصغرة هنة ، أصلها هنوة أي شيء يسير ويروي هنيئة بابدال الياء هاء ، وقال في باب الهمزة : وهنيئة في صحيح البخاري أي شيء يسير وصوابه ترك الهمزة .

١٦ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن

أبي عمير ، عن علي بن يقطين قال : سمعت أبا الحسن الأول يقول : لا تنزل في القبر وعليك العمامة ولا القلنسوة ولا الحذاء ولا الطيلسان ، وحل أزراك ، فذلك ستة من رسول الله ﷺ قلت : فالخف ؟ قال فلا أرى به بأساً قلت : لم يكره الحذاء ؟ قال : مخافة أن يعثر برجله فيهدم .

قال الصدوق -رحمه- : لا يجوز دخول القبر بخف ولا حذاء ولا أعرف الرخصة في الخف إلا في هذا الخبر وإنما أوردته لمكان العلة (١) .

بيان : الطيلسان بفتح الطاء واللام على الأشبه الأفضح ، وحكي كسر اللام وضمها وحكي عن مطالع الأنوار أنه قال : الطيلسان شبه الأردية يوضع على الرأس والكنفين والظهر ، وقال في الجمهرة : وزنه فيعلان وربما يسمي طيلساً وقال ابن الأثير في شرح مسند الشافعي : الرداء الثوب الذي يطرح على الأكتاف يلقي فوق الثياب ، وهو مثل الطيلسان يكون على الرأس [والأكتاف] ، وربما ترك في بعض الأوقات على الرأس ، وسمي رداء كما يسمي الرداء طيلساناً انتهى ، ولم يذكر الأصحاب وضع الرداء والطيلسان مع اشتغال الأخبار عليهما ، ولعلهم اكتفوا عن ذكر الطيلسان بكشف الرأس .

وقال في المعبر : يستحب لمن دخل قبر الميت أن يحل أزاده وأن يتحنق ويكشف رأسه ، هذا مذهب الأصحاب وقال في الذكرى : يستحب لملمحده حل أزاده ، وكشف رأسه وحفاؤه ، إلا لضرورة ، ثم قال : وليس ذلك واجباً إجماعاً انتهى والظاهر أن تجويز الخف للنقيّة لما رواه الكليني (٢) عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تنزل القبر وعليك العمامة ولا القلنسوة ولا رداء ولا حذاء ، وحل أزراك قال : قلت : والخف ؟ قال : لا بأس بالخف في وقت الضرورة والنقيّة ، وقال الشيخ : ويجوز أن ينزل بالخفين عند الضرورة والنقيّة .

١٧ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه عن حماد بن عيسى ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان البراء

ابن معروف الأنصاري بالمدينة ، وكان رسول الله ﷺ بمكة ، والمسلمون يصلون إلى بيت المقدس ، فأوصى إذا دفن أن يجعل وجهه إلى رسول الله ﷺ فجرت فيه السنة و نزل به الكتاب (١) .

بيان : لعله لم يكن في شرعهم تعيين لتوجيه الميت إلى جهة وكانوا مخيرين في الجهات فاختر تلك الجهة للاستحسان العقلي أو لما ثبت عنده شرعاً من تعظيم الرسول ﷺ وعلى التقديرين يدلُّ إما على حجية أحدهما أو على أن الانسان يثاب على ما يفعله موافقاً للواقع ، وإن لم يكن مستنداً إلى دليل معتبر ، وبأمثال ذلك استدلَّ المحقق الأردبيلي "قدس سره" عليه ، و على الاكتفاء بالتقليد في الأصول ، وللكلام فيه مجال .

١٨ - العلل : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي أن يتخلف عند قبر الميت أولى الناس به بعد انصراف الناس عنه ، و يقبض على التراب بكفيه ويلقنه ويرفع صوته ، فاذا فعل ذلك كفي الميت المسئلة في قبره (٢) .

بيان : لا يبعد أن يكون اشتراط انصراف الناس و وضع الفم عند الرأس كما ورد في أخبار آخر للثقة ، والأولى مراعات ذلك كله ، و التلقينات المروية ثلاثة أولها عند الاحتضار لرفع وساوس الشيطان ، و ثانيها بعد دخول القبر قبل وضع اللبنة ، و ثالثها بعد طم القبر وانصراف الناس ، وهو المذكور هنا ، و لا خلاف في استحباب الجميع .

و ادعى في المنتهى وغيره إجماع العلماء على استحباب هذا التلقين ، و أنكره أكثر الجمهور ، مع أنهم رووا عن أبي أمامة الباهلي "أن النبي ﷺ قال : إذا مات أحدكم و سويتم عليه التراب فليقم أحدكم عند قبره ، ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمع ولا يجيب ، ثم يقول : يا فلان بن فلانة الثانية فيستوي قاعدائم"

(١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٨٤ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٠ .

ليقل يا فلان بن فلانة ، فأنه يقول : أرشدنا رحمك الله ! فيقول : اذكر ما خرجت عليه من الدنيا : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأنتك رضيت بالله رباً ، وبالاسلام ديناً ، وبمحمد نبياً ، وبالقرآن إماماً ، فان منكرأ ونكيرأ يتأخر كل واحد منهما ، فيقول انطلق فما يقعدنا عند هذا ، و قد لقن حجتة ؟

ف قيل : يا رسول الله فان لم يعرف أمه ؟ قال : فلينسبه إلى حواء انتهى .
وقد نقل الشهيد - رحمه الله - عن بعض العامة كالرافعي منهم القول باستحبابه ويدل على سؤال القبر ، وهو من ضروريات الدين ، وعلى سقوط السؤال ، بهذا النقلين ، وذكره جماعة من أصحابنا وعلى كون الملقن أولى الناس به ، إما بحسب النسب والارث ، أو بحسب التوافق في المذهب والمحببة والمعاشرة أيضاً كما مر ، قال في الذكري : أجمع الأصحاب على تلقين الولي أو من يأمره الميت بعد انصراف الناس عنه انتهى .

وعلى ما حملوا عليه الخبر يشكل إلحاق من يأمره الولي به ، وهل يلقن الطفل ؟ قال في الذكري وأما الطفل فظاهر التعليل يشعر بعدم تلقينه ، ويمكن أن يقال : يلقن إقامة الشعائر ، و خصوصاً المميز كما في الجريدتين انتهى ، وإطلاق الأخبار يدل على الجواز ويشكل التخصيص بالتعليل ، وقال ابن إدريس يستقبل الملقن القبلة والقبر أيضاً ، وقال أبو الصلاح وابن البراج والشيخ يحيى بن سعيد : يستقبل القبلة والقبر أمامه ، وما وصل اليها من الروايات خالية عن تلك الخصوصيات ، فالظاهر جوازه كيف ما اتفق ، وإن كان اتباع ما ذكره أحوط .

١٩ - الخصال : عن أبيه وابن الوليد معاً عن أحمد بن إدريس ومحمد العطار معاً ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن محمد بن الحسين رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة مدمن خمر ، ولا سكير ، ولا عاق ، ولا شديد السواد ولا ديوث ، ولا قلاع وهو الشرطي ، ولا رتوق وهو الخنثى ، ولا خيوف وهو النبش

ولا عشار ولا قاطع رحم ولا قدرى" (١) .

ومنه : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن الحسين بن الحسن الفارسي ، عن سليمان بن جعفر البصري ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه عن جعفر بن محمد ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام مثله مع زيادات (٢) و أوردته في باب مساوي الأخلاق وأبواب المناهي (٣) .

٢٠ - معاني الاخبار : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد أبي عبدالله عن أبيه ، عن أحمد بن النضر بن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر أنه قال : قال رسول الله أخبرني جبرئيل أن ريح الجنة توجد من مسيرة ألف عام ، ما يجدها عاف ولا قاطع رحم ، ولا شيخ زان ، ولا جارز ، ولا زارح خيلاء ، ولا قتات ، ولا منان ولا جعظري ، قال : قلت : فما الجعظري ؟ قال : الذي لا يشبع من الدنيا .

وفي حديث آخر ولا جيوف وهو النبش ، ولا رنوف وهو المخنث ، ولا جواظ ولا جعظري وهو الذي لا يشبع من الدنيا (٤) .

بيان الخبرين : السكير بالتشديد الكثير السكر ، وفي النهاية فيه لا يدخل الجنة قلاع ولا ديوب ، القلاع هو الساعي إلى السلطان بالباطل في حق الناس سمي به لأنه يقلع المتمكن من قلب الأمير فيزيله عن رتبته ، كما يقلع النبات من الأرض ونحوه ، والقلاع أيضاً القواد والكذاب ، والنبش والشرطي ، و الرتوق الفجرة والريبة أو هو بالزاي والباء الموحدة من قولهم زبق لحينه أي نتفها وفي أكثر النسخ في الحديث الثاني رنوف بالراء المهملة والفاء ، قال في القاموس الرانفة أسفل الألية إذا كنت قائماً و أرنفت الناقة بأذنيها أرختها إعياء ، والبعر سار فجر ك رأسه فنقدت جلدة هامته ، والرنجل أسرع انتهى ، ولا مناسبة لتلك

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٤ .

(٢) المصدر ج ٢ ص ٥٤ .

(٣) راجع ج ٧٢ ص ١٨٩ وما بعده .

(٤) معاني الاخبار ص ٣٣٠ .

المعاني بما في الخبر إلا بتكلف .

وفي النهاية فيه لا يدخل الجنة جيف هو النباش سمي به لأنه يأخذ الثياب عن جيف الموتى انتهى ، ويحتمل أن يكون في الأصل جيفاً فصحت أوجاء جيوف بمعناه ، و أما الخيوف بالياء أو بالنون فلم أر بهذا المعنى .

وفي النهاية فيه أهل النار كل جمعظري جواظ ، الجمعظري اللفظ الغليظ المتكبر وقيل : هو المنتفخ بما ليس عنده ، وفيه قصر ، والجواظ المجموع المنوع ، وقيل الكثير اللحم المختل في مشيته ، وقيل القصير البطين ، وفي القاموس الجمعظري اللفظ الغليظ أو الأكل الغليظ ، والقصير المنتفخ بما ليس عنده ، والجمعظار الشرم النهم والأكل الضخم .

٣١ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان ابن داود ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه نظر إلى المقابر فقال يا حماد ؟ هذه كفات الأموات ، و نظر إلى البيوت فقال : هذه كفات الأحياء ثم تلا د ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً (١) .

٣٢ - تفسير علي بن ابراهيم : قال : نظر أمير المؤمنين عليه السلام في رجوعه من صفين إلى المقابر فقال : هذه كفات الأموات ، أي مساكنهم ، ثم نظر إلى بيوت الكوفة فقال : هذه كفات الأحياء ، ثم تلا قوله تعالى د ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً (٢) .

٣٣ - الاحتجاج و غيبة الطوسي : فيما كتب عبدالله بن جعفر الحميري إلى القائم عليه السلام سئل عن طين القبر يوضع مع الميت في قبره ؟ هل يجوز ذلك أم لا ؟ فأجاب عليه السلام يوضع مع الميت في قبره و يخلط بحنوطه إنشاء الله (٣) .
بيان : ما ورد في الخبر من خلط التربة بالحنوط لم أر به قائلاً ، و أما الوضع

(١) تراه في المعاني ص ٣٤٢ ، والاية في سورة المرسلات ٢٥ و ٢٦ .

(٢) تفسير القمي ص ٧٠٩ .

(٣) الاحتجاج ص ٢٧٤ ، وقد مر في باب التكفين .

في القبر ، فقد ذكره الأصحاب ، واختلفوا في كَيْفِيَّتِهِ وظاهر الخبر استحبابه بأيّ وضع كان ، وقال في المختلف : قال الشيخ في الاقتصاد : « يضع شيئاً من ترربة الحسين عليه السلام في وجهه ، ونقل ابن إدريس عنه هذا القول ، و قولاً آخر وهو جعل التربة في لحدّه مقابلة وجهه ، وعن المفيد جعل التربة تحت خدّه ، و قواه ، و الكلّ عندي جائز لأنّ التبرك موجود في الجميع .

٣٤ - انعلل : عن عليّ بن حاتم ، عن العباس بن محمد العلوي ، عن الحسن ابن سهل ، عن محمد بن سهل ، عن محمد بن حاتم ، عن يعقوب بن يزيد ، عن عليّ بن أسباط ، عن عبيد بن زرارة قال : مات لبعض أصحاب أبي عبدالله عليه السلام ولد فحضر أبو عبدالله عليه السلام جنازته فلمّا أُلحِد تقدّم أبوه لي طرح عليه التراب ، فأخذ أبو عبدالله عليه السلام بكفّيه وقال : لا تطرح عليه التراب ، و من كان منه ذارحم فلا يطرح عليه التراب ، فقلنا : يا ابن رسول الله أتنبه عن هذا وحده ؟ فقال : « أنها كم أن تطرحوا التراب على ذوي الأرحام ، فإنّ ذلك يورث القسوة ، و من قسا قلبه بعد من ربّه عزّ وجلّ (١) .

بيان : يدلّ على المنع من إهالة ذي الرّحم ، و المشهور فيه الكراهة ، قال في المعتبر : و عليه فتوى الأصحاب ، قوله : « عن هذا وحده » أي خصوص الابن أو خصوص هذا الميت ، و الأخير أظهر للتصريح بالتعميم في ذوي الأرحام و في الكافي (٢) بعد قوله : « فلا يطرح عليه التراب : فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله نهى أن يطرح الوالد أو ذو رحم على ميتة التراب ، فركاكة السؤال تجري في الوجبين معاً ، وقال الشيخ البهائي قدس سرّه قول الراوي « أتئنهانا عن هذا وحده » أي حال كون النهي عنه منفرداً عن العلّة في ذلك النهي مجرّداً عمّا يترتب عليه من الأثر وحاصله طلب العلّة في ذلك فبيّنها عليه السلام بقوله : « فإنّ ذلك يورث القسوة في القلب ،

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٧ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١٩٩ .

انتهى، وفي التهذيب (١) أيضاً كما هنا .

٢٥ - العلل : عن علي بن حاتم ، عن القاسم بن محمد ، عن حمدان بن الحسين عن الحسين بن الوليد عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : لأيّ علّة يربّع القبر ؟ قال : لعلّة البيت ، لأنّه نزل مربّعاً (٢) .

بيان : ليس المراد بالتربيع المربّع المتساوي الأضلاع لتعطيل كثير من الأرض ، و عدم كونه معهوداً في الزمن السالفة ، كما يرى فيما بقي آثارها من القبور ، فيحتمل أن يكون المراد به التربيع خلاف التدوير و التسديس وأمثالهما أو يكون المراد به خلاف التسنيم ، كما فهمه بعض الأصحاب ، و يدلّ عليه خبر الأعمش (٣) .

قال في التذكرة : يربّع القبر مسطّحاً ، و يكره التسنيم ، ذهب إليه علماؤنا أجمع ، و به قال الشافعي " لأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله سطّح قبر ابنه إبراهيم و قال أبو حنيفة و مالك و الثوري " و أحمد : السنّة في التسنيم انتهت ، و قد روى التسطّيح مخالفاً لقولنا أيضاً لكن قالوا : لمّا صار شعاراً للرّوافض عدلنا عنه إلى التسنيم .

٢٦ - قرب الاسناد : عن السنديّ بن محمد ، عن أبي البخترى ، عن جعفر عن أبيه عليه السلام أنّ الرّش على القبور كان على عهد النّبي صلى الله عليه وآله و كان يجعل الجريد الرطب على القبر حين يدفن الانسان في أوّل الزّمان ، و يستحبّ ذلك للميت (٤) .

بيان : لعلّه كانت السنّة أوّلاً جعل الجريد على القبر ، ثمّ صارت السنّة جعله في الكفن ، أو هو محمول على حالة الاضطرار ، أو هذا مستحبّ آخر .

(١) التهذيب ج ١ ص ٩١ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٨ .

(٣) فيه د والقبور تربيع ولا تسنم ، راجع الخصال ج ٢ ص ١٥١ .

(٤) قرب الاسناد ص ٦٩ ط حجر ص ٩٠ ط نجف .

٣٧ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البخمري ، عن جعفر عن أبيه ، عن علي عليه السلام أن "قبر رسول الله ﷺ رفع من الأرض قدر شبر أو أربع أصابع ورش عليه الماء ، قال علي عليه السلام : والسنة أن يرش على القبر الماء (١) .

بيان : لعل زيادة الأربع أصابع بالنسبة إلى بعض أطراف القبر ، ليوافق ما ورد أن قبره ﷺ رفع شبراً ، أو يحمل على اختلاف الأشبار (٢) أو هذا محمول على التقيّة بقريظة أن الراوي عامي .

٣٨ - مجالس الصدوق : عن حمزة العلوي ، عن عبد العزيز الأبهري ، عن محمد بن زكريا ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : نهى رسول الله ﷺ أن يجصص المقابر ويصلى فيها (٣)

٣٩ - معاني الاخبار : عن محمد بن هارون الزنجاني ، عن علي بن عبد العزيز عن أبي عبيد القاسم بن سلام بإسناد متصل إلى النبي ﷺ أنه نهى عن تقصيص القبور وهو التجصيص وذلك أن الجص يقال له : القصّة يقال منه قصصت القبور والبيوت إذا جصصتها (٤) .

بيان : قال في النهاية فيه أنه نهى عن تقصيص القبور ، هو بناؤها بالقصّة وهي الجص ، والمشهور بين الأصحاب كراهة تجصيص القبر مطلقاً ، وظاهرهم أن الكراهة تشمل تجصيص داخله وخارجه ، قال في المنتهى : ويكره تجصيص القبر وهو فتوى علمائنا . وقال في المعتبر ومذهب الشيخ أنه لا بأس بذلك ابتداءً وأن الكراهية إنما هي إعادتها بعد اندراسها ، وروى الكليني (٥) عن العدة

(١) قرب الاسناد ص ٧٢ ط حجر ص ٩٤ ط نجف .

(٢) بل هو لاختلاف الشبر الاصطلاحي مع الشبر المتعارف ، فان الشبر الاصطلاحي الذي يقال له القدم والقوت والاياق يزيد على الشبر المتعارف بأربع أصابع مضمومات (٣) أمالي الصدوق ص ٢٥٣ .

(٤) معاني الاخبار : ٢٧٩ في حديث .

(٥) الكافي ج ٣ ص ٢٠٢ ، وفيد قرية بطريق مكة ، ذكره الفيروز آبادي .

عن سهل، عن ابن محبوب، عن يونس بن يعقوب قال : لما رجع أبو الحسن موسى عليه السلام من بغداد ومضى إلى المدينة ، ماتت له ابنة بقيد ، فدفنها ، و أمر بعض مواليه أن يجصص قبرها ، و يكتب على لوح اسمها ، و يجعله في القبر .

وقال في المعتبر بعد إيراد تلك الرواية : الوجه حمل هذه على الجواز والأولى على الكراهية مطلقاً انتهى .

وأقول : يمكن حمل التجصيص المنهي عنه على تجصيص داخل القبر ، و هذا الخبر على تجصيص خارجه ، و يمكن أن يقال : هذا من خصائص الأئمة و أولادهم عليهم السلام لئلا يندرس قبورهم الشريفة ، و لا يحرم الناس من فضل زيارتهم كما قال السيد قدس سره في المدارك ، و كيف كان فيستثنى من ذلك قبور الأنبياء و الأئمة لاطباق الناس على البناء على قبورهم من غير تكبر ، واستفاضة الروايات بالترغيب في ذلك ، بل لا يبعد استثناء قبور العلماء و الصالحين أيضاً استضعافاً لسند المنع ، و التفاتاً إلى أن في ذلك تعظيماً لشعائر الاسلام ، و تحصيلاً لكثير من المصالح الدينية كما لا يخفى انتهى .

و هذا الحمل أولى مما حمله العلامة - ره - من أن المراد بالتجصيص التطين ، و يؤيد ما ذكرنا ما سيأتي في كتاب المزار من استحباب تعمير قبور النبي صلى الله عليه وآله و الأئمة عليهم السلام .

و أمّا تطيين القبر ، فقد ورد في خبر ضعيف على المشهور (١) النهي عن التطين بغير طين القبر ، و في موثقة علي بن جعفر (٢) لا يصلح البناء على القبر ، و لا الجلوس عليه ، و لا تجصيصه و لا تطيينه و ظاهر بعض الأصحاب كراهة التطين مطلقاً ، و قال الشيخ في النهاية : ويكره تجصيص القبور ، و التظليل عليها ، و المقام عندها ، و تجديدها بعد اندراسها ، و لا بأس بتطيينها ابتداء ، و كذا قال العلامة في المنتهى ، والأولى الترك مطلقاً .

(١) رواه في الكافي ج ٣ ص ٢٠١ ، عن السكوني .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٣٠ .

أقول : قد مرّ كثير من الأخبار المناسبة لهذا الباب في باب الصلاة على الميت ، و باب التكفين ، و باب التجهيز .

٣٠ - **فقه الرضا** : قال **عليه السلام** : و إذا حملته إلى قبره فلا تفاجيء به القبر فانّ للقبر أهوالاً عظيمة ، و نعوذ بالله من هول المطلق ، و لكن ضعه دون شفير القبر ، و اصبر عليه هنيئة ، ثمّ قدّمه إلى شفير القبر ، و يدخله القبر من يأمرة وليّ الميت إن شاء شفعاً و إن شاء و ترأ (١) .

و قل إذا نظرت إلى القبر « اللهم اجعلها روضة من رياض الجنة ، و لاتجعلها حفرة من حفر النيران » فإذا دخلت القبر فاقرء أمّ الكتاب و المعوذتين و آية الكرسي ، فإذا توسّطت المقبرة فاقرء « ألهيكم التكاثر » و اقرأ « منها خلقناكم و فيها نعیدكم و منها نخرجكم تارة أخرى » (٢) .

و إذا تناولت الميت فقل : « بسم الله و في سبيل الله و على ملة رسول الله » ثمّ ضعه في لحدّه على يمينه مستقبل القبلة ، و حلّ عقد كفنه ، و وضع خدّه على التراب و قل : « اللهم جاف الأرض عن جنبه ، و صعد إليك روحه و لقه منك رضواناً » ثمّ تدخل يدك اليمنى تحت منكبه الأيمن و تضع يدك اليسرى على منكبه الأيسر و تحرّكّه تحريراً شديداً و تقول : « يا فلان بن فلان ، الله ربك ، و محمد ﷺ نبيّك و الاسلام دينك ، و عليّ وليّك ، و إمامك » و تسمّي الأئمة واحداً واحداً إلى آخرهم **عليه السلام** ثمّ تعید عليه التلقين مرّة أخرى (٣) .

فإذا وضعت عليه اللبن فقل : « اللهم آنس وحشته ، و صل وحدته برحمتك اللهم عبدك و ابن عبدك ، ابن أمتك ، نزل بساحتك و أنت خير منزل به ، اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه ، و إن كان مسيئاً فمجاوِز عنه ، و اغفر له إنك أنت الغفور الرحيم » (٤) .

و إن كانت امرأة فخذها بالعرض من قبل المّحد و تأخذ الرّجل من قبل رجله تسّله سلا ، فإذا أدخلت المرأة القبر وقف زوجها من موضع ينال ورکها

فاذا خرجت من القبر فقل و أنت تنفض يديك من التراب : « إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » (١).

ثم احث التراب عليه بظهر كفيك ثلاث مرّات ، وقل : « اللّهم إيماناً بك ، و تصديقاً بكتابك ، هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ، فانه من فعل ذلك و قال هذه الكلمة كتب الله له بكل ذرّة حسنة » (٢) .

فاذا استوى قبره فصبّ عليه ماء و تجعل القبر أمامك و أنت مستقبل القبلة و تبدأ بصبّ الماء من عند رأسه ، و تدور به على القبر ، ثمّ من أربع جوانب القبر حتّى ترجع ، من غير أن تقطع الماء ، فان فضل من الماء شيء فصبّه على وسط القبر (٣) .

ثمّ ضع يدك على القبر و أنت مستقبل القبلة فقل : « اللّهم ارحم غربته ، و صل وحدته ، و آنس وحشته ، و آمّن روعته ، و أفض عليه من رحمته ، و أسكن إليه من برد عفوك ، و سعة غفرانك و رحمته ، رحمة يستغني بها عن رحمة من سواك ، و احشره مع من كان يتولاه » (٤) .

و متى مازدت قبره فادع له بهذا الدعاء و أنت مستقبل القبلة ، و يدالك على القبر (٥) .

و يستحبّ أن يتخلّف عند رأسه أولى الناس به ، بعد انصراف الناس عنه و يقبض على التراب بكفيه و يلقّنه برفع صوته ، فانه إذا فعل ذلك كفي المسئلة في قبره (٦) .

والسنة أن القبر ترفع أربع أصابع مفرّجة من الأرض و إن كان أكثر فلا بأس ، و يكون مسطحاً لا يكون مستمماً (٧) .

و قال : قال العالم عليه السلام : كتب أبي في وصيته أن اُكفّنه في ثلاثة أثواب و ساق الحديث إلى قوله « و شققنا له القبر شقاً من أجل أنه كان رجلاً بديناً و أمرني

أن أجعل ارتفاع قبره أربعة أصابع مفرجات (١) .
و قال : تتوضأ إذا أدخلت القبر الميت ، و اغتسل إذا غسلت ، و لا تغتسل إذا حملته (٢) .

و قال عليه السلام : إذا أتيت به القبر فسله من قبل رأسه ، و إذا وضعه في القبر فاقرأ آية الكرسي " و قل بسم الله و في سبيل الله و على ملة رسول الله ﷺ ، اللهم افسح له في قبره ، و ألحقه بنبيه ﷺ ، و قل كما قلت في الصلاة مرة واحدة و استغفر له ما استطعت (٣) .

قال : و كان عليُّ بن الحسين عليه السلام إذا أدخل الميت القبر قام على قبره ثم قال : « اللهم جـاف الأرض عن جنبيه ، و صعد عمله ، و لقه منك رضواناً (٤) » .

ايضاح : قال في النهاية « هول المطلع » يريد به الموقف يوم القيامة أو ما يشرف عليه من أمر الآخرة عقيب الموت ، فشبهه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع عال انتهى ، قوله : « ويدخله القبر » روى الكليني مضمونه بسند صحيح (٥) و يدلُّ على عدم تعيين عدد مخصوص لذلك ، و على جواز إدخال الشفع و الوتر ، و على أن الاختيار في ذلك إلى الولي ، و ربما يستفاد منه عدم دخول الولي نفسه و فيه نظر قال في المنتهى : لا توقيف في عدد من ينزل القبر ، و به قال أحمد و قال الشافعي : يستحب أن يكون العدد و ترأ .

قوله : « فاقرأ أم الكتاب » كذا ذكره في الفقيه نقلاً عن أبيه ، و رواه في الكافي (٦) عن الصادق عليه السلام بزيادة قل هو الله أحد . قوله « بسم الله » أي أضعه في اللحد متبركاً أو مستعيناً أو مستعيذاً من عذاب الله باسمه الأقدس « و في سبيل الله » أي سبيل رضاه و قربه و طاعته ، فإن تلك الأعمال لكونها بأمره تعالى من

(٢-١) فقه الرضا ص ٢٠ متفرقاً في السطور .

(٥) الكافي ج ٣ ص ١٩٣ .

(٦) الكافي ج ٣ ص ١٩٥ .

سبيل قبره و رضوانه أي كائناً في سبيله و كائناً على ملة رسول الله ﷺ مطابقتاً
لأمرنا به ، وفي حسنة الحلبي (١) بعد ذلك « اللهم افسح له في قبره و ألحقه
بنبيه » .

و أما الاستقبال بالميت في القبر فالمشهور بين الأصحاب وجوبه ، وذهب
ابن حمزة إلى الاستحباب ، و الأشهر أظهر .

قوله : « اللهم جاف الأرض ، أي أبعد الأرض عن جنبيه ، و لا تضيق القبر
عليه بالضغطة ، أو المراد به وسعة مكانه و حسن حاله في عالم البرزخ » و صعد
إليك ، أي إلى قربك و جوارك في الجنة أو إلى أعلا عليين أو إلى أوليائك من
الأنبياء و الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين .

و الرضوان بالكسر و قد يضم : الرضا أي ابعث بشاره رضوانك أو ما يوجب
رضوانك من المثوبات تلقاء وجهه ، و التنوين للمتخيم و يحتمل التحقير أيضاً ، إذاناً
بأن القليل من رضاك كثير ، و إرادة خازن الجنان منه بعيدة هنا .

قوله ﷺ : « ثم ادخل يدك اليمنى » هذا موافق لما في الفقيه إلى قوله :
« فاذا وضعت » و لم أذكر في سائر الأخبار هذه الكيفية ولم يروه في الفقيه رواية ،
بل يحتمل أن يكون من كلامه أو من كلام والده في رسالته إليه ، و قد ينوهم
أنه من تنمئة رواية سالم بن مكرم (٢) وهو بعيد عندي ، وزاد بعد قوله إلى آخرهم
« أئمتك أئمة هدى أبرار » .

قوله ﷺ : « فاذا وضعت الخ رواء في الكافي (٣) في الحسن ، عن محمد بن
مسلم بتغيير و زيادة ، وفي إسناد الأئمة إلى الوحشة و الوصل إلى الوحدة ، تجوز
أي كن أنيسه في وحشته ، وصله برحمتك في وحدته .

قوله : « وقف زوجها » روي عن أمير المؤمنين ﷺ قال : يكون أولى الناس

(١) الكافي ج ٣ ص ١٩٢ .

(٢) راجع الفقيه ج ١ ص ١٠٨ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ١٩٦ .

بالمرءة في مؤخرها (١) .

ولا ريب في استحباب حثو التراب ثلاث مرات ، لكن الأصحاب ذكروا استحباب الاهالة بظهور الكف كما في هذه الرواية ، ورواية مرسله رواها (٢) الشيخ عن أبي الحسن عليه السلام وسائر الأخبار ظاهرها أخذ التراب ببطن الكف و الرمي بها فالظاهر التخيير بينهما ولعل الرمي ببطن الكف أولى ، وذكر القوم التراجع عند الحثو ، واعترفوا أكثر بعدم النص وهذه الرواية تدل على استحبابه عند نفث اليد .

وأما الدُّعاء وفضله فقد رواه في الكافي (٣) عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام ورواه أيضاً بسند حسن (٤) وزاد في آخره « وما زادنا إلا إيماناً وتسليماً » وفيهما « و تصديقاً ببعثك » .

قوله عليه السلام « إيماناً بك و تصديقاً » نسبهما إماماً بالمفعولية المطلقة أي أومن بك إيماناً وأصدق ببعثك تصديقاً أو بأن يكون كل منهما مفعولاً لأجله أي أفعال تلك الأفعال لايماني بك ، و بما أتى به نبيك ، و لتصديقي بأنه يبعث وينفعه تلك الأعمال ، أو بأن يكون كل منهما مفعولاً به أي زادنا ما رأينا إيماناً وتصديقاً أو أوقعنا إيماناً وتصديقاً ، ولعل الثاني أظهر من الجميع .

قوله : « ثم ضع يدك » ذكر نحوه من ذلك في الفقيه ، و يمكن استنباطه متفرقاً من الأخبار ، قوله عليه السلام : « وإن كان أكثر » أي إلى شبر جمعاً .

قوله عليه السلام : « قال العالم » المراد به الصادق عليه السلام كما روي في سائر كتب الحديث عنه عليه السلام ، قوله عليه السلام : « و شققنا » يدل على أن المحدث أولى من الشق ، وأنه مع الضرورة تنأتى السنة بالشق ، و كونه عليه السلام « بديناً » إنما كان

(١) راجع التهذيب ج ١ ص ٩٣ .

(٢) راجع التهذيب ج ١ ص ٩١ .

(٣-٤) الكافي ج ٣ ص ١٩٨

يمنع من اللحد لعدم إمكان توسيع اللحد بحيث يسع جسده عليه السلام لرخاوة أرض المدينة وقال في المنتهى : اللحد أفضل من الشق وهو قول العلماء ، روى الجمهور عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : اللحد لنا ، والشق لغيرنا ، ولا بأس بالشق لأن الواجب مواراته في الأرض ، وهي تحصل معه ، ومعنى اللحد أنه إذا بلغ أرض القبر حفر في جانبه مما يلي القبلة مكاناً يوضع الميت فيه ، ومعنى الشق أن يحفر في أرض القبر شقاً يوضع الميت فيه ويسقف عليه ، وذلك يختلف باختلاف الأراضي في التوبة والضعف فالمستحب في الأرض القوية اللحد ، وفي الضعيفة الشق للأمن من الانخساف ، وعليه يحمل حديث الباقر عليه السلام انتهى .

قوله عليه السلام : « رجالاً بديننا » في أكثر نسخ الحديث بادناً وفي القاموس البادن والبدين والمبدن كمعظم الجسيم ، قوله عليه السلام : « بتوضاً » المراد بالتوضي غسل اليد كما روى الكليني في الصحيح ، عن محمد بن مسلم (١) عن أحدهما عليه السلام قال : قلت الرجل يغمض عين الميت عليه غسل ؟ قال إذا مسه بحرارته فلا ، ولكن إذا مسه بعد ما يبرد فليغسل ، و ساق الحديث إلى أن قال : « قلت فمن حمله عليه غسل ؟ قال : لا ، قلت : فمن أدخله القبر عليه وضوء ؟ قال : لا ، إلا أن يتوضأ من تراب القبر إن شاء » فإن الظاهر منه أيضاً أن المراد أنه يغسل يده ممحاً أصابها من تراب القبر . وأما الحمل على التيمم بتراب القبر ، فلا يخلو من بعد إذ إطلاق الوضوء على التيمم غير مأنوس ، وأيضاً فلا ثمرة للتخصيص بتراب القبر .

قوله عليه السلام : « إذ أتيت به القبر » رواه الكليني وغيره في الحسن كالصحيح عن الحلبي (٢) إلى قوله : « ولقته منك رضواناً » وفيه « فسله من قبل رجله » وهو أصوب ، وعلى ما هنا لعل المعنى سابقاً برأسه ، فالضمير راجع إلى الميت وفيه ، و قل : كما قلت في الصلاة عليه مرة واحدة من عند اللهم إن كان

(١) الكافي ج ٣ ص ١٦٠ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١٩٢ .

محسناً فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فاغفر له و ارحمه و تجاوز عنه ، و روى الحلبي في الصلاة (١) نحواً مما مر في باب الصلاة نقلاً من الفقه الرضوي (٢) بعد قوله : « باب آخر في الصلاة على الميت » فيحتمل أن يكون المراد قراءة ما ذكر بعد التكبير الأول ، أو ما ذكر بعد جميع التكبيرات .
قوله عليه السلام : وصعد عمله أي تقبله واكتبه في ديوان المقرئين و في الكافي (٣) وصاعد عمله ، و في الفقيه (٤) وصعد إليك روحه .

٣١ - منتهى المطلب : قال : روي أن امرأة كانت تزني و تضع أولادها فتحرقهم بالنار ، خوفاً من أهلها ، و لم يعلم بها غير أمها ، فلما ماتت دفنت ، فانكشف التراب عنها ولم تقبلها الأرض ، فنقلت من ذلك المكان إلى غيره ، فجرى لها ذلك ، فجاء أهلها إلى الصادق عليه السلام و حكوا له القصة ، فقال لأُمها ما كانت تصنع هذه في حياتها من المعاصي ؟ فأخبرته بباطن أمرها ، فقال الصادق عليه السلام : إن الأرض لا تقبل هذه لأنها كانت تعذب خلق الله بعذاب الله ، اجعلوا في قبرها من تربة الحسين عليه السلام ، ففل ذلك بها فسترها الله تعالى (٥) .

٣٢ - المصباح للشيخ : عن جعفر بن عيسى أنه سمع أبا الحسن عليه السلام يقول : ما على أحدكم إذا دفن الميت ووسده التراب أن يضع مقابل وجهه لبنة من الطين ، و لا يضعها تحت رأسه (٦) .

بيان : الظاهر أن اللام في الطين للعهد ، و المراد طين قبر الحسين عليه السلام كما فهمه الشيخ ، و أورد الرواية في أخبار فضل التربة المقدسة .

(١) الكافي ج ٣ ص ١٨٤ .

(٢) مرفي ج ٨١ ص ٣٥٥ .

(٣) يعني في حديث الحلبي عن الصادق (ع) .

(٤) الفقيه ج ١ ص ١٠٨ .

(٥) منتهى المطلب ج ١ ص ٢٦١ .

(٦) مصباح الطوسي ص ٥١١ ، و قد أخرجه المؤلف العلامة في كتاب المزار

ج ١٠١ ص ١٢٦ من هذه الطبعة و فيه و لبنة من طين الحسين (ع) ، .

٣٣ - العيون والعلل : في علل الفضل بن شاذان ، عن الرضا عليه السلام فان قال : فلم أمروا بدفن الميت؟ قيل لئلا يظهر الناس على فساد جسده و قبح منظره و تغيير ريحه و لا يتأذى به الأحياء و بريحه و ربما يدخل عليه من الأفة و الفساد و ليكون مسنوراً عن الأولياء والأعداء ، فلا يشمت عدو ولا يحزن صديق (١) .

٣٤ - ثواب الاعمال و اعلام الدين : باسنادهما إلى أبي هريرة و ابن عباس قالا : قال رسول الله صلى الله عليه و آله : من احترف لمسلم قبراً محتسباً حرّمه الله على النار ، و بوّاه بيتاً في الجنة ، و أودده حوضاً فيه من الأباريق عدد النجوم عرضه ما بين البلّة و صنعاء (٢) .

بيان : الأبلّة كعنتلة موضع بالبصرة أحد جنان الدنيا (٣) وفي بعض النسخ بالياء المثناة ، وهو بالفنح اسم جبل بين مكّة و المدينة قرب ينبع ، و بالكسرية بباخور ، و موضعان آخران ذكرهما الفيروز آبادي .

٣٥ - مجالس الصدوق و العيون : عن محمد بن موسى بن المتوكّل و أحمد ابن علي بن إبراهيم بن هاشم و محمد بن علي ماجيلويه و أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني و الحسين بن إبراهيم بن ناتان و الحسين بن إبراهيم بن هشام المؤدّب و علي بن عبدالله الوراق كلّهم ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أبي الصلت

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٤ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٤ .

(٢) اعلام الدين مخطوط ، ثواب الاعمال ص ٢٦٠ ، ط بغداد .

(٣) قال في المراد : هي بلدة على شاطئ دجلة البصرة العظمى في زاوية الخليج الذي يدخل الى مدينة البصرة ، وهي أقدم من البصرة ، كأنه قبل أن تمصر البصرة فيها مسالح للفرس و قائد . قال الاصمعي : جنان الدنيا ثلاث : غوطة دمشق ، و نهر بلخ ، و نهر الابلّة : و حشوش الدنيا ثلاثة : الابلّة و سيرا و عمان ، و قيل : عمان و أردبيل و هيت ، و نهر الابلّة الضارب الى البصرة ، و حفرة زياد . انتهى ، و حكى عن ثمار القلوب - في هامش طبعة الكمباني - أن جنان الارض أربعة : ابلّة البصرة ، و شمس تواب بفارس ، و سندمرقند ، و غوطة دمشق .

الهروي^١ عن الرضا عليه السلام في حديث أنه قال له : سيحفر لي في هذا الموضع ، فأنمرهم أن يحفروا لي سبع مراقي إلى أسفل وأن يشق لي ضريحه فان أبوا إلا أن يلحدوا فأنمرهم أن يجعلوا اللحد ذراعين وشبراً ، فان الله سيوسعها ماشاء (١) .
بيان لعل اختيار الشق هنا لأمر يخصه عليه السلام أو يخصه ذلك المكان كما أن الحفر سبع مراقي كذلك ، ويدل على استعجاب توسيع اللحد .

٣٦ - ارشاد المفيد : عن يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن علي مولى آل سام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أبي استودعني ما هناك ، فلما حضرته الوفاة قال : ادع لي شهوداً فدعوت أربعة من قریش ، فقال : اكتب : هذا ما أوصى به يعقوب بنيه إلى أن قال : وأوصى محمد بن علي إلى جعفر بن محمد وأمره أن يكفنه في برده الذي كان يصلي فيه الجمعة وأن يعممه بعمامته وأن يربّع قبره و يرفعه أربعة أصابع ، وأن يحل عنه أطماره عند دفنه الحديث (٢) .

إيضاح : « ما هناك » أي من الكتب والسلاح وغيرهما من آثار النبي صلى الله عليه وآله وسائر الأنبياء عليهم السلام ، « الأطمار » جمع الطمر بالكسر ، وهو الثوب الخلق والكساء البالي ، ولعل المراد به حل عقد الألفان عند الرأس والرجلين ، وقيل أمره أن لا يدفنه في ثيابه المخيطة .

٣٧ - اكمال الدين : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن محمد بن يحيى ، عن أبي علي الخيراني ، عن جارية لأبي محمد عليه السلام أن أم المهدي عليه السلام ماتت في حياة أبي محمد عليه السلام ، وعلى قبرها لوح مكتوب عليه : هذا قبر أم محمد (٣) .

بيان : يدل على استعجاب نصب علامة في القبر ليعرف ويزار ، وعلى استعجاب كتابة الاسم عليه ، لذلك ، لا سيما في من في زيارته مزيد فضل ، وإن أمكن تخصيصه به .

(١) أمالي الصدوق ص ٣٩٢ و ٣٩٣ ، عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٢٢ .

(٢) ارشاد المفيد ص ٢٥٤ و ٢٥٥ .

(٣) اكمال الدين ج ٢ ص ١٠٥ ، في حديث .

قال في الذكرى : يستحب أن يوضع عند رأسه حجر أو خشبة علامة ، ليزار ويترحم عليه كما فعل النبي ﷺ حيث أمر رجلاً بحمل صخرة ليعلم بها قبر عثمان ابن مظعون ، فمجزأ الرجل ، فحسر رسول الله ﷺ عن ذراعيه فوضعها عند رأسه ، وقال : أعلم بها قبر أخي وأدفن إليه من مات من أهله .

وروينا عن يونس بن (١) يعقوب قال : لما رجع الكاظم عليه السلام من بغداد إلى المدينة ماتت ابنة له في رجوعه بفيد ، وأمر بعض مواليه أن يجصص قبرها و يكتب على لوح اسمها ، ويجعله في القبر ، وفيه دلالة على إباحة الكتابة على القبر ، وقدروي فيه نهي عن النبي ﷺ من طريق العامة ولوصح حمل على الكراهة لأنه من زينة الدنيا انتهى .

٣٨- الذكرى : عن حماد اللحام ، عن الصادق عليه السلام أن النبي ﷺ في يوم بدر أمر بموارة كمش الذكر ، أي صغيره ، وقال : إنه لا يكون إلا في كرام الناس (٢) .

قال الشهيد : وأورده الشيخ في الخلاف (٣) والمبسوط (٤) عن علي عليه السلام .

بيان : قال في الذكرى : لو اشتبه المسلم بالكافر فلا تقرب الصلاة على الجميع بنية الصلاة على المسلمين ، لتوقف الواجب عليه ، ثم ذكر هذه الرواية ، وقال : فحينئذ يمكن العمل به في الصلاة في كل مشتبه لعدم تعقل معنى في اختصاص الشهيد ، وفي المبسوط أورد الرواية في اشتباه قتلى المسلمين بالمشركين ، وبنى عليها الصلاة ، ثم قوئى ما قلناه أو لا ، واحتاط بأن يصلى على كل واحد واحد بشرط إسلامه (٥) .

(١) راجع الكافي ج ٣ ص ٢٠٢ ، التهذيب ج ١ ص ١٣٠ .

(٢) الذكرى : ٥٣ .

(٣) الخلاف ص ٥٠٩ .

(٤) المبسوط ج ١ ص ١٨٢ وقد أشار إليه في ج ٢ ص ١٩ ط المكتبة المرتضوية

ص ٥٣ ط حجر أيضاً .

(٥) قال : و ان قلنا : انه يصلى على كل واحد منهم منفرداً بنية شرط اسلامه ←

قال في المعتبر : ولوقيل بموارة الجميع ترجيحاً لجانب حرمة المسلم كان صواباً ، وهذا فيه طرح للرواية لضعفها ، والصلاة على الجميع حينئذ بالطريق الأولى .

٣٩- العلل : عن علي بن الحسين بن سفيان ، عن جعفر بن أحمد بن يوسف عن علي بن نوح النخيط ، عن عمرو بن اليسع ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام : قال أتى رسول الله ﷺ فقيل : إن سعد بن معاذ قدمنا ، فقام رسول الله ﷺ وقام أصحابه ، فحمل فأمر فغسل على عضادة الباب .

فلما أن حنط وكفن وحمل على سريره ، تبعه رسول الله ﷺ ثم كان يأخذ يمينه السرير مرة ويسرة السرير مرة حتى انتهى به إلى القبر ، فنزل رسول الله ﷺ حتى لحنده وسوى عليه اللبن ، وجعل يقول : ناولني حجراً ، ناولني تراباً رطباً ، يسد به ما بين اللبن ، فلما أن فرغ وحنأ التراب عليه ، وسوى قبره ، قال رسول الله ﷺ : إني لأعلم أنه سيبلى ويصل إليه البلى ولكن الله عز وجل يجب عبداً إذا عمل عملاً فأحكمه ، فلما أن سوى التربة عليه قالت أم سعد من جانب : هنيئاً لك الجنة ؟ فقال رسول الله ﷺ : يا أم سعد مه لا تجزمي على ربك ، فان سعداً قد أصاب ضمة .

قال : ورجع رسول الله ﷺ ورجع الناس ، فقالوا : يا رسول الله لقد رأيناك صنعت على سعد ما لم تصنعه على أحد ، إنك تبعته جنازته بلا رداء ولا حذاء ، فقال صلى الله عليه وآله : إن الملائكة كانت بلا حذاء ولا رداء ، فتأسيت بها ، قالوا : وكنت تأخذ يمينه السرير مرة ، ويسرة السرير مرة ، قال ﷺ : كانت يدي في يد جبرئيل آخذ حيث ما أخذ ، فقالوا : أمرت بغسله وصليت على جنازته ولحنته ، ثم قلت : إن سعداً قد أصاب ضمة ؟ فقال صلى الله عليه وآله : نعم إنه كان في

→ كان احتياطاً ، وإن قلنا : يصلى عليهم صلاة واحدة وينوى بالصلاة الصلاة على المؤمنين منهم كان قوياً .

خلقه مع أهله سوء (١) .

توضيح : يدل على استحباب تشريح اللبن على اللحد ، وسد فرجها بالطين والحجر ، قال في المنتهى : إذا وضعه في اللحد شرّج عليه اللبن لئلا يصل التراب إليه ، ولا تعلم فيه خلافاً ، ويقوم مقام اللبن مساويه في المنع من تعدّي التراب إليه كالحجر والقصب والخشب ، إلا أن اللبن أولى من ذلك كله ، لأنه المنقول من السلف ، المعروف في الاستعمال ، وينبغي أن يسدّ الخلل بالطين ، لأنه أبلغ في المنع ، وروى ما يقاربه الشيخ في الموثق عن إسحاق بن عمار (٢) ، عن أبي عبد الله عليه السلام انتهى .

وتركه عليه السلام الرداء لغير قريبه لعلّة خاصّة بينها يمنع التأسّي مع ما ورد من عموم المنع ، واليمنة واليسرة بفتح الياء فيهما الجهتان المعروفتان ، وضمة القبر ضغطته .

٣٠- غيبة الشيخ وفلاح السائل : عن ابن نوح ، عن هبة الله بن محمد ، عن علي بن أبي جيب القمي ، عن علي بن أحمد الدلائل قال : أدخلت على أبي جعفر محمد بن عثمان يعني وكيل مولانا المهدي صلوات الله عليه عجل الله فرجه يوماً لأسلم عليه ، فوجدت بين يديه ساجدة ، ونقاش بنقش عليها ويكتب عليها آيات القرآن وأسماء الأئمة عليهم السلام من جوانبها ، فقلت له : يا سيدي ماهذه الساجدة ؟ فقال لي : هذه لقبري تكون فيه أوضع عليها ، أو قال أسند إليها ، وقد فرغت منه ، وأنا كل يوم أنزل إليه وأقرأ أجزاء من القرآن فيه ، وأصعد ، وأظنه قال : وأخذ بيدي ، وأرانيه فاذا كان من يوم كذا وكذا من شهر كذا وكذا من سنة كذا ، صرت إلى الله تعالى ودفنت فيه وهذه الساجدة معه .

قال : فلمّا خرجت من عنده أثبت ما ذكره ، ولم أزل مترقباً ذلك ، فما تأخّر الأمر حتّى اعتلّ أبو جعفر فمات في اليوم الذي ذكره من الشهر الذي قاله

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٢ ، ومثله في الامالي ص ٢٣١ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ١٢٩ .

من السنة التي ذكرها ودفن (١) .

٤٩- **فلاح السائل** : رأيت في كتاب الاستيعاب في الجزء الرابع أن سفيان ابن الحارث بن عبدالمطلب حفر قبره قبل أن يموت بثلاثة أيام ، وكان أخا رسول الله ﷺ من الرضاة .

وذكر محمد بن سعيد في الجزء السابع من كتاب الطبقات حفر قبر سفيان بن الحارث ابن عبدالمطلب في حياته ، قال : وكان جدتي ورام بن أبي فراس قدس الله جل جلاله روحه - وهو ممن يقتدى بفعله - قد أوصى أن يجعل في فمه بعد وفاته فص عقيق عليه أسماء أئمتنه صلوات الله عليهم ، فنقشت أنا فصاً عقيقاً عليه «الله ربّي ، ومحمد نبيّي ، وعليّ» -وسميت الأئمة عليهم السلام إلى آخرهم- أئمتي ووسيلتي وأوصيت أن يجعل في فمي بعد الموت ليكون جواب الملكين عند المساءلة في القبر سهلاً إن شاء الله .

ورأيت في كتاب ربيع الأبرار للزمخشري في باب اللباس والحلي عن بعض الأموات أنه كذب على فص شهادة أن لا إله إلا الله ، وأوصى أن يجعل في فمه عند موته (٢) .

ثم قال : ويجعل معه شيء من تربة الحسين عليه السلام فقد روي أنه أمان (٣) . وروي عن النبي ﷺ أن أوّل ما يبشّره المؤمن أن يقال له : قدمت خير مقدم ، قد غفر الله لمن شيعك ، واستجاب لمن استغفر لك ، وقبل ممن شهد لك (٤) .

ثم يلقن الميت و يشرح اللبّن عليه ويقول : «اللهم صل وحدته ، وآنس وحشته ، وارحم غربته ، وأسكن إليه من رحمته» رحمة يستغني بها عن رحمة من سواك ، واحشره مع من كان يتولاه (٥) .

فإذا فرغ من تشريح اللبّن عليه خرج من القبر من جهة رجائه ، وأهال

(١) غيبة الشيخ الطوسي ص ٢٣٧ ، فلاح السائل ص ٧٤ .

(٢) فلاح السائل ص ٧٤ و ٧٥ .

(٣-٥) فلاح السائل ص ٨٤ .

التراب عليه ، ويميل من حضر هناك بظهوراً كفهم إلا من كانت له به رحم ، ويقولون
إنا لله وإنا إليه راجعون ، هذا ما وعدنا الله ورسوله ، وصدق الله ورسوله ، اللهم
زدنا إيماناً وتسليماً (١) .

بيان : الاكتفاء في وضع الفص في فم الميت بمثل ذلك لا يخلو من إشكال
ولم أر غيره قدس الله روحه تعرض لذلك .

٤٢- دعوات الراوندي : قال النبي ﷺ : لكل شيء باب ، و باب القبر
عند رجلي الميت ، و يستحب أن ينزل القبر حافياً مكشوف الرأس .

بيان : روى الجزء الأول الشيخ بسند فيه جهالة عن جبير بن نفير (٢) الحضرمي
عنه ﷺ و يمكن أن يستدل به على استحباب الدخول والخروج وإدخال الميت
من قبل الرجلين ، لأن الباب محل جميع ذلك ، ولعل العلامة - ره - لذلك
قال في المنتهى باستحباب الدخول أيضاً من قبل الرجلين ، حيث قال : يستحب له
أن يخرج من قبل الرجلين لأنه قد استحب الدخول منه ، فكذا الخروج ، ولقوله
عليه السلام : باب القبر من قبل الرجلين .

أقول : لم أر غيره تعرض لاستحباب ذلك عند الدخول ، ولعله لضعف دلالة
الخبر ، مع أنه روى الكليني عن العدة (٣) عن سهل رفعه قال : قال : يدخل الرجل
القبر من حيث يشاء ، ولا يخرج إلا من قبل رجله ، بل يمكن أن يقال ظاهر
الخبر بيان إدخال الميت منه ، لأن القبر بيته ، و المقصود إدخاله .

و يؤيده ما رواه الشيخ في الموثق (٤) عن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام
قال : لكل شيء باب و باب القبر مما يلي الرجلين ، إذا وضعت الجنازة ، فضعها مما يلي
الرجلين ، يخرج الرجل مما يلي الرجلين ، ويدعى له حتى يوضع في حفرته ،

(١) فلاح السائل ص ٨٥ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٩٠ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ١٩٣ .

(٤) التهذيب ج ١ ص ٩٠ .

ويسوَّى عليه التراب .

والحاصل أن عموم الخبر وشموله لما ذكر غير معلوم إذ يكفي ذلك في إطلاق الباب عليه ، وأما الخروج من قبل الرجلين فروى الكليني أيضاً بسند فيه (١) ضعف على المشهور بالسكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من دخل القبر فلا يخرج إلا من قبل الرجلين ، وفيه أيضاً إيماء إلى تجويز الدخول من أي جهة شاء . وقال في الذكرى : يستحب الخروج من قبل الرجلين لخبر عمار « لكل شيء باب وباب القبر مما يلي الرجلين » ، ولرواية السكوني والظاهر أن هذا النهي أو النهي للمكراهية ، ووافق ابن الجنيّد في الرجل ، وقال في المرأة يخرج من قبل رأسها لانزالها عرضاً ، أولمبعد عن العورة ، والأحاديث مطلقة انتهى . وأما الحفاء وكشف الرأس فقد مرّ الكلام فيهما .

٤٣- دعوات الراوندى : قال الصادق عليه السلام : إذا نظرت إلى القبر فقل « اللهم اجعلها روضة من رياض الجنة ، ولا تجعلها حفرة من حفر النيران » . وقال : إذا تناولت الميت فقل « بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله اللهم إلى رحمتك لا إلى عذابك » ثم تسلم الميت سلاً ، فإذا وضعته في قبره فضعه على يمينه مستقبل القبلة ، وحل عقد كفنه وضع خدّه على التراب و قل : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم ، واقرأ الحمد وقل هو الله أحد ، والمعوذتين ، وآية الكرسي » ، ثم قل : « اللهم ياربّ عبدك وابن عبدك نزل بك وأنت خير منزل به ، اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه ، وألحقه بنبيه عليهم السلام و صالح شيعته ، واهدنا وإياه إلى صراط مستقيم ، اللهم عفوك عفوك » ثم تضع يدك اليسرى على عضده الأيسر وتحركه تحريكاً شديداً ثم تدني فمك إلى أذنه وتقول :

يا فلان إذا سئلت فقل : الله ربّي ، وعهد نبيني والاسلام ديني ، والقرآن كتابي وعلى إمامي حتى تسوق الأئمة عليهم السلام ، ثم تعوذ بالقول عليه ثم تقول « أفهمت يا فلان ؟ »

و قال عليه السلام فانه يجيب ويقول : نعم ، ثم تقول : « ثبتك الله بالقول الثابت و هداك الله إلى صراط مستقيم عرف الله بينك وبين أوليائك في مستقر من رحمته .
ثم تقول : « اللهم جاف الأرض عن جنبيه ، و اصعد بروحه إليك ، و لقنه منك برهاناً ، اللهم عفوك عفوك » ثم تضع الطين و اللبن و إذا وضعت الطين و اللبن تقول : « اللهم صل وحدته ، و آانس وحشته ، و آمن روعته ، و أسكن إليه من رحمته رحمة تغنيه بها عن رحمة من سواك ، فانما رحمتك للظالمين .

ثم تخرج من القبر و تقول : « إنا لله و إنا إليه راجعون ، اللهم ارفع درجته في أعلا عليين و اخلف على عقبه في الغابرين ، و عندك نحتسبه يا رب العالمين » .

فلما أن دفنوه تضع كفك على قبره عند رأسه ، و فرج أصابعك ، و اغمر كفك عليه بعد ما تنضح بالماء ، فاذا انصرفوا فضع القدم عند رأسه و تناديه بأعلا صوت « يا فلان بن فلان هل أنت على العهد الذي فارقتنا عليه من شهادة أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله ﷺ و أن علياً أمير المؤمنين إمامك ، و فلان و فلان حتى تأتي إلى آخرهم ، فانه إذا فعل ذلك قال أحد الملكين لصاحبه : قد كفينا الدخول إليه في مسئلتنا إليه ، فانه يلقن ، فيصرفان عنه و لا يدخلان إليه .

و قال : السنة في رش الماء أن تستقبل القبلة ، و تبدء من عند الرأس إلى عند الرجل ، ثم تدور على القبر من الجانب الآخر ، ثم ترش على وسط القبر .
و قال عليه السلام إذا جئت بالميت ، ضعه دون قبره بذراعين أو ثلاث ، ودعه حتى يتأهب للقبر و لا تعده به .

و قال النبي ﷺ ما من أحد يقول عند قبر ميت إذا دفن ثلاث مرات : « اللهم إنني أسئلك بحق محمد و آل محمد أن لا تعذب هذا الميت » إلا رفع الله عنه العذاب إلى يوم ينفخ في الصور .

و عن الرضا عليه السلام من أتى قبر أخيه فوضع يده على القبر و قرأ « إنا أنزلناه ، سميع مرآت آمن من الفزع الأكبر » .

و عن أبي المقدام قال : مررت مع أبي جعفر عليه السلام بالبقيع فمررنا بقبر رجل من الشيعة قال فوقف عليه ثم قال : «اللهم ارحم غربته ، و صل وحدته ، و آنس وحشته ، و أسكن إليه من رحمتك رحمة يستغني بها عن رحمة من سواك والحقه بمن كان يثولاه» .

بيان : كلمة « من » في قوله : « من رحمتك » بيانية أو سببية ، قوله : « و عندك نحتسبه » أي أجر منسيته أي أصبر عليها احتساباً و طلباً للأجر ، أو الضمير راجع إلى [ما فعل من الدفن و غيره بهذا المعنى أراجع إلى] الميت ، بمعنى أني أظنه عندك في جوار رحمتك و كرامتك ، أو عند أوليائك .

٤٤- كنز الكراجمي : عن أسد بن إبراهيم السلمي والحسين بن محمد الصيرفي معاً عن أبي بكر المفيد الجرجرائي ، عن أبي الدنيا المعمر المغربي ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لا تتخذوا قبري عيداً ، ولا تتخذوا قبوركم مساجد ، ولا بيوتكم قبوراً الخبر .

٤٥- مجالس الشيخ : عن المفيد ، عن إبراهيم بن الحسن بن جمهور ، عن أبي بكر مثله (١) .

توضيح : هذا الخبر رواه في فردوس الأخبار و غيره من كتب المخالفين عن علي عليه السلام ، و قال الطيبي في شرح المشكوة في قوله صلى الله عليه وآله : « لا تتخذوا قبري عيداً » أي لا تجعلوا زيارة قبري عيداً أو قبري مظهر عيد ، أي لا تجتمعوا لزيارتي اجتماعكم للعيد ، فإنه يوم لهو و سرور ، و حال الزيارة بخلافه ، و كان دأب أهل الكتاب فأورثهم القسوة ، ومن هجيري (٢) عبدة الأوثان حتى عبدوا الأموات ، أو اسم من الاعتماد من عاده واعتياده إذا صار عادة له ، واعتياده يؤدي إلى سوء الأدب و ارتفاع الحشمة ، ويؤيده قوله «فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم» أي لا تتكلفوا المعاودة

(١) لا يوجد في المصدر المطبوع .

(٢) الهجير مثال الفسيق : الدأب و المادة و كذلك الهجيري و الاهجيري . قاله

إلى " فقد استغفنتم عنه بالصلاة على " .

وقال في شرح الشفاء : و يحتمل كون النهي لرفع المشقة عن أئمتنا ، أو لكرامة أن يجاوزوا في تعظيم قبره ، فيقسو به ، وربما يؤدّي إلى الكفر ، وقال الكرمانى " في شرح البخاري : بيان ملائمة الصدر للعجز أن معناه لا تجعلوا بيوتكم كالقبور الخالية عن عبادة الله ، و كذا لا تجعلوا القبور كالبيوت محلاً للاعتياد لحوائجكم و مكاناً للعبادة ، أو مرجعاً للسرور و الزينة كالعيد .

و في النهاية في قوله ﷺ : « لا تجعلوا بيوتكم مقابر » أي لا تجعلوها لكم كالقبور فلا تصلّوا فيها ، لأنّ العبد إذا مات و صار في قبره لم يصلّ ، و يشهد له قوله : فيه « اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم و لا تتخذوها قبوراً » و قيل معناه لا تجعلوها كالمقابر التي لا تجوز الصلاة فيها ، والأوّل أوجه انتهى .

و قال الطيبي " في شرح المشكوة : هذا محتمل لمعان أحدها أن القبور مسكن الأموات الذين سقط عنهم النكليف ، فلا يصلّى فيها ، وليس كذلك البيوت فصلّوا فيها ، و ثانيها أنكم نهيتم عن الصلاة في المقابر لاعتنا في البيوت ، فصلّوا فيها و لا تشبهوها بها ، والثالث أن مثل الذاكر كالحي و غير الذاكر كالمتّ فمن لم يصلّ في البيت جعل نفسه كالمتّ ، و بيته كالقبر ، والرابع قول الخطّابي لا تجعلوا بيوتكم أوطاناً للنوم ، فلا تصلّوا فيها ، فإنّ النوم أخوال الموت ، و قد حمل بعضهم على النهي عن الدفن في البيوت ، و ذلك ذهاب عما يقضيه نسق الكلام ، على أنّه ﷺ دفن في بيت عايشة مخافة أن يتخذوه مسجداً .

و قال الطيبي في شرح ما روه عن النبي ﷺ « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » كانوا يجعلونها قبلة يسجدون إليها في الصلاة ، كالوثن ، أمّا من اتخذ مسجداً في جوار رجل صالح أوصلّى في مقبرة قاصداً بها الاستظهار بروحه ، أو وصول أثر من آثار عبادته إليه لا التوجّه إليه و التعظيم له ، فلا حرج عليه ، ألا يرى أن مرقد إسماعيل في الحجر في المسجد الحرام و الصلاة فيه أفضل .

أقول : سيأتي تمام القول فيه في كتاب الصلاة .

٤٦ - الهداية : إذا نظرت إلى القبر فقل : « اللهم اجعلها روضة من رياض الجنة ، ولا تجعلها حفرة من حفر النيران » (١) .

وقال النبي ﷺ لكل شيء باب و باب القبر عند رجلي الميت ، و المرأة تؤخذ العرض من قبل اللحد ، و الرجل من قبل رجله يسلاً ، و يدخل القبر من يأمرة الولي و ولي الميت إن شاء شفعاً وإن شاء وترأ (٢) .

و قال الصادق عليه السلام : إذا دخلت القبر فاقرأ أم الكتاب و المعوذتين و آية الكرسي (٣) .

و قال عليه السلام : إذا وضعت الميت في لحد فضعه على يمينه مستقبل القبلة ، و حل عقد كفيه ، و ضع خده على التراب (٤) .

و قال صلوات الله عليه : يقول من يضع الميت في لحد « اللهم جاف الأرض عن جنبيه ، و صعد إليك روحه ، و لقه منك رضواناً » ثم يضع يده اليسرى على منكبه الأيسر ، و يدخل يده اليمنى تحت منكبه الأيمن و يحركه تحريكاً شديداً و يقول : يا فلان بن فلان ، الله ربك ، و محمد ﷺ نبيك ، و الاسلام دينك ، و القرآن كتابك ، و الكعبة قبلتك ، و علي و وليك و إمامك - و يسمي الأئمة واحداً واحداً إلى آخرهم حتى ينتهي إلى القائم عليه السلام - أئمتك أئمة هدى أبرار ، ثم يعيد عليه التلقين مرة أخرى (٥) .

و قال عليه السلام : إذا وضعت اللبنة على اللحد فقل : « اللهم آنس وحشته ، و وصل وحدته ، و ارحم غربته ، و آمن روعته ، و أسكن إليه رحمة واسعة يستغني بها عن رحمة من سواك ، و احشره مع من كان يتولاه » و تقول متى زرته هذا القول (٦) .

(١-٢) الهداية ص ٢٦ .

(٣) كأنه سقط عن المطبوعة .

(٤-٦) الهداية : ٢٧ .

و قال ﷺ : إذا خرجت من القبر فقل و أنت تنصص يديك من التراب
 « إنا لله و إنا إليه راجعون » ثم احث التراب عليه بظهر كفّيك ثلاث مرّات ،
 و قل « اللهم إيماناً بك ، و تصديقاً بكتابك ، هذا ما وعدنا الله ورسوله ، وصدق
 الله ورسوله » فانه من فعل ذلك و قال هذه الكلمات ، كتب الله له بكل ذرّة
 حسنة (١) .

و قال - رحمه الله - : إذا سوّى قبر الميت فصبّ على قبره الماء ، و تجعل القبر
 أمامك و أنت مستقبل القبلة ، و تبدأ بصبّ الماء عند رأسه و تدور به على قبره من
 أربعة جوانبه حتّى ترجع إلى الرّأس من غير أن تقطع الماء ، فان فضل من الماء
 شيء فصبّه على وسط القبر .

و قال الصادق عليه السلام : و الرشّ - الماء على القبر حسن ، يعني في كل
 وقت (٢) .

أقول : قد مرّ كثير من الأخبار المناسبة للباب في باب التّجهيز ، و باب
 التّكفين ، و باب الصّلاة على الميت ، لاسيما خبر دفن فاطمة بنت أسد رضي الله
 عنها ، و خبر دفن إبراهيم بن رسول الله ﷺ ، و هما مشتملان على أحكام ، و
 سيأتي ذكر الصّلاة بعد الدفن في كتاب الصّلاة .

١٣

((باب))

* « (شهادة أربعين للميت) » ❀

١ - المصباح : نسخة الكتاب الذي يوضع عند الجريدة مع الميت ، يقول قبل أن يكتب : بسم الله الرحمن الرحيم أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ﷺ ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، ثم يكتب « بسم الله الرحمن الرحيم شهد الشهود المسمون في هذا الكتاب أن أخاهم في الله عز وجل فلان بن فلان .. و يذكر اسم الرجل - أشهدهم واستودعهم وأقرّ عندهم أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأنه مقرّ بجميع الأنبياء والرسل ﷺ ، وأن علياً ولي الله وإمامه ، وأن الأئمة من ولده أئمتنه ، وأن أولهم الحسن ، والحسين ، وعلي بن الحسين ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى ، ومحمد بن علي بن محمد ، والحسن بن علي ، والقائم الحجة ﷺ ، وأن الجنة حق ، والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ، وأن محمداً ﷺ رسول الله جاء بالحق وأن علياً ولي الله والخليفة من بعد رسول الله ﷺ ومستخلفه في أمته ، مؤدياً لأمر ربه تبارك وتعالى ، وأن فاطمة بنت رسول الله ، وابنيها الحسن والحسين ابنا رسول الله ﷺ ، وسبطاه وإماما الهدى وقائدا الرّحمة وأن علياً ومحمداً وجعفرأ وموسى وعلياً ومحمداً وعلياً وحسناً والحجة ﷺ أئمة وقادة ودعاة إلى الله عز وجل و حجة على عباده ، ثم يقول للشهود يا فلان يا فلان المسمين في هذا الكتاب اثبتوا إلى هذه الشهادة عندكم حتى تملقوني بها عند الحوض .

ثم يقول الشهود: يا فلان نستودعك الله والشهادة والاقرار والاخاء وموعدة عند رسول الله ﷺ ، و نقرأ عليك السلام ورحمة الله وبركاته ، ثم تطوى الصحيفة وتطبع وتخنم بخاتم الشهود ، وخاتم الميت ، وتوضع عن يمين الميت مع الجريدة ، وتكتب الصحيفة بكافور وعود على جبهته غير مطيب لإنشاء الله تعالى وبه النوفيق . وصلى الله على سيدنا محمد النبي وآله الأخيار الأبرار وسلم تسليماً .

بيان : قوله : « وأن » أولهم الحسن والحسين ، لعل اسم إن مقدّر فيما بعد الأول بما يناسبه ، أو الحسين معطوف على الأول ، وخبره وخبر ما بعده مقدّر ، وقوله ﷺ : « والشهادة » مبتدأ وما بعده معطوف عليه ، وموعدة خبر للجميع .

قوله : « وعود » لعل المعنى أنه يكتب بعود غير مطيب مكان القلم ، وقوله : « على جبهته » أي من غير أن يبرى أو المعنى من غير أن يضم إلى الكافور أو يلطخ العود بشيء مطيب أو مطلقاً كالمداد ، واحتمال كون العود جزءاً للمداد بعيداً .

٣- عدة الـاعى : روى محمد بن خالد البرقي ، عن بعض أصحابنا ، عن الصادق عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل عابد فأوحى الله إلى داود أنه مرء ، قال : ثم إنه مات فلم يشهد جنازته داود عليه السلام ، قال : فقام أربعون من بني إسرائيل فقالوا اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً وأنت أعلم به منا ، فاغفر له ، قال : فلمّا غسل أنى أربعون غير الأربعين . وقالوا اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً وأنت أعلم به منا فاغفر له ، فلمّا وضع في قبره قام أربعون غيرهم فقالوا اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً وأنت أعلم به منا فاغفر له .

قال : فأوحى الله إلى داود عليه السلام ما منعك أن تصلّي عليه ؟ فقال داود : للذي أخبرني ، قال : فأوحى الله إليه أنه قد شهد قوم فأجزت شهادتهم ، وغفرت له ما علمت ممّا لا يعلمون .

٣ - كتاب الحسين بن السعيد : عن إبراهيم بن أبي البلاد ، عن سعد الإسكاف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل عابد فـأعجب به داود عليه السلام فأوحى الله تبارك وتعالى : لا يعجبك شيء من أمره فأنه مرأ ، قال : فمات الرجل فأتى داود فقليل له : مات الرجل ، فقال : ادفنوا صاحبكم ، قال فأنكرت ذلك بنوا إسرائيل ، وقالوا : كيف لم يحضره ، قال : فلمّا غسل قام خمسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون منه إلاّ خيراً فلمّا صلّوا عليه قام خمسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون إلاّ خيراً ، قال : فأوحى الله عزّ وجلّ إلى داود عليه السلام ما منعك أن تشهد فلاناً؟ قال : الذي اطلعتني عليه من أمره ، قال : إن كان لكذلك ولكن شهده قوم من الأحرار و الرهبان فشهدوا لي ما يعلمون إلاّ خيراً فأجزت شهادتهم عليه ، وغفرت له علمي فيه .



* ((باب ()) *

* « (استحباب الصلاة عن الميت و الصوم) » *

* « (و الحج و الصدقة و البر و العتق عنه) » *

* « (و الدعاء له و الترحم عليه و بيان ما يوجب) » *

* « (التخلص من شدة الموت و عذاب القبر و بعده) » *

١ - الفقيه : باسناده ، عن عمر بن يزيد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام :
نصلي عن الميت ؟ قال : نعم ، حتى أنه ليكون في ضيق فيوسع الله عليه ذلك ،
الضيق ، ثم يؤتى فيقال له : خفف عنك هذا الضيق بصلاة فلان أخيك عنك ، قال :
فقلت له : فأشرك بين رجلين في ركعتين ؟ قال : نعم (١) .

قال : وقال عليه السلام : إن الميت ليفرح بالترحم عليه و الاستغفار له ، كما
يفرح الحي بالهدية تهدي إليه (٢) .

٢ - عدة الداعي : قال الصادق عليه السلام : يدخل على الميت في قبره الصلاة
و الصوم و الحج و الصدقة و البر و الدعاء ، و يكتب أجره للذي يفعله
و للميت .

قال : وقال عليه السلام : من عمل من المسلمين عن ميت عملاً صالحاً أضعف الله
له أجره و نفع الله به الميت .

و قال : قال النبي صلى الله عليه وآله ما يمنع أحدكم أن يبرّ والدیه حیثین و میثنین یصلی
عنهما و یتصدق عنهما و یصوم عنهما فیكون الذي صنع لهما وله مثل ذلك فيزيده الله
ببرّه خيراً كثيراً (٣) .

(١-٢) الفقيه ١ ص ١١٧ .

(٣) عدة الداعي ص ٥٨ .

مشكوة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن ، عن الصادق عليه السلام مثله (١).

٣ - عدة الداعي : عن النبي صلى الله عليه وآله قال : ومن دخل المقابر وقرء سورة يس خفف الله عنهم يومئذ ، و كان له بعدد من فيها حسنات .

٤ - الكافي : عن محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن صفوان بن

يحيى ، عن معاوية بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما يلحق الرجل بعد موته ؟ فقال : سنة سنة يعمل بها بعد موته ، فيكون له مثل أجر من يعمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، والصدقة الجارية تجري من بعده ، و الولد الطيب يدعو لوالديه بعد موتهما ، و يحج و يتصدق و يعتق عنهما ، و يصلي و يصوم عنهما ، فقلت : أشر كهما في حجتي ؟ قال : نعم (٢) .

٥ - التهذيب : بإسناده ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن ابن أبي عمير ، عن

هشام بن الحكم ، عن عمر بن يزيد قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يصلي عن ولده في كل ليلة ركعتين ، و عن والديه في كل يوم ركعتين ، قلت له : جعلت فداك كيف صار للولد الليل ؟ قال : لأن الفراش للولد .

قال : و كان يقرء فيهما « إن شاء أنزلناه في ليلة القدر » و « إنا أعطيناك

الكوثر » (٣) .

٦ - المحاسن : عن أبيه ، عن أبان بن عثمان ، عن معاوية بن عمار قال :

قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أي شيء يلحق الرجل بعد موته ؟ قال : يلحقه الصلاة عنه ، و الصدقة عنه ، و الحج عنه (٤)

٧ - تنبيه الخاطر : للورام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا تصدق الرجل

بنيّة الميت أمر الله جبرئيل أن يحمل إلى قبره سبعين ألف ملك ، في يد كل ملك

(١) مشكوة الانوار : ١٥٩ .

(٢) الكافي ج ٧ ص ٥٦ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ١٣٢ .

(٤) المحاسن ص ٧٢ .

طبق فيحملون إلى قبره ، و يقولون : السّلام عليك يا وليّ الله ، هذه هديّة فلان ابن فلان إليك ، فيتأّلاّ قبره ، و أعطاه الله ألف مدينة في الجنة و زوجته ألف حوراء ، و ألبسه ألف حلّة ، و قضى له ألف حاجة و منه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا قرء المؤمن آية الكرسي و جعل ثواب قراءته لأهل القبور جعل الله تعالى له من كل حرف ملكاً يسبّح له إلى يوم القيامة .

٨ - دعوات الراوندى : قال الصادق عليه السلام : من قال سبعين مرّة : يا أسمع السّامعين و يا أبصر الناظرين و يا أسرع الحاسمين و يا أحكم الحاكمين ، فأنا ضامن له في دنياه و آخرته أن يلقاه الله ببشارة عند الموت ، و له بكل كلمة بيت في الجنة .

و قال النّبي ﷺ : أكثروا الصّلاة عليّ فإنّ الصّلاة عليّ نور في القبر ، و نور على الصراط ، و نور في الجنة .

و قال أبو عبد الله عليه السلام : من قرء سورة ن في فريضة أو نافلة أعاده الله من ضمة القبر ، و أوحى الله إلى موسى عليه السلام قم في ظلمة اللّيل أجعل قبرك روضة من رياض الجنة .

و قال النّبي ﷺ : زورا قبور موتاكم و سلّموا عليهم ، فإنّ لكم فيهم عبرة .

و قال أبو جعفر عليه السلام : من أتمّ ركوعه لم يدخله وحشة في القبر .

و عن داود الرقي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يقوم الرجل عند قبر قريبه أو غير قريبه هل ينفعه ذلك ؟ قال : نعم إنّ ذلك يدخل عليه كما يدخل على أحدكم الهدية يفرح بها .

و قال ابن عباس إنّ رجلاً ضرب خبائه على قبر ولم يعلم أنّه قبر ، فقراء « تبارك الذي بيده الملك » فسمع صائحاً يقول : هي المنجبة ، فذكر ذلك للنّبي ﷺ فقال : هي المنجبة من عذاب القبر .

٩.. مشكاة الانوار : من كتاب المحاسن ، عن الباقر عليه السلام قال : سئل رسول الله ﷺ من أعظم حقاً على الرّجل ؟ قال : والداه (١) .

و قال عليه السلام : إن الرّجل يكون بارّاً بوالديه وهما حيّان ، فإذا لم يستغفر لهما كذب عاقبهما ، وإن الرّجل ليكون عاقاً لهما في حياتهما فإذا ماتا أكثر الاستغفار لهما فكُتِبَ بارّاً (٢) .

و قال الصادق عليه السلام من أحبّ أن يخفّف الله عنه سكرات الموت ، فليكن بقربانه وصولاً ، و بوالديه بارّاً ، فإذا كان كذلك هوّن الله عليه سكرات الموت ولم يصبه في حياته فقر أبداً (٣) .

و عنه عليه السلام قال : من حقّ الوالدين على ولدهما أن يقضى ديونهما ، و يوفى نذورهما ولا يستسبّ لهما ، فإذا فعل ذلك كان بارّاً بهما وإن كان عاقاً لهما في حياتهما ، وإن لم يقض ديونهما ، ولم يوف نذورهما ، واستسبّ لهما كان عاقاً ، و إن كان بارّاً بهما في حياتهما (٤) .

أقول : سيأتي أخبار إيقاع الصلاة و العبادات للميت في كتاب الصلاة ، و أحاديث فضل زيارة المؤمن و آدابها في كتاب المزار ، و إنّما أوردنا ههنا شذراً منهما لئلا يخلو هذا المجلّد منهما ، و أخبار ما يوجب النجاة من شدائد الموت ، و القبر ، و أهوال القيامة مفرقة على الأبواب و أوردنا طرفاً منها في كتاب المعاد .

(١-٢) مشكاة الانوار : ١٥٨

(٣) مشكاة الانوار ص ١٦٢ .

(٤) مشكاة الانوار ص ١٦٣ .

((باب))

* (نقل الموتى و الزيارة بهم) *

١ - كامل الزيارات : عن محمد بن يعقوب ، عن أبي علي الأشعري ، عمّن ذكره ، عن محمد بن سنان و حدثني محمد الحميري ، عن أبيه ، عن ابن أبي الخطاب عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك و تعالى أوحى إلى نوح وهو في السفينة أن يطوف بالبيت أسبوعاً ، فطاف بالبيت أسبوعاً كما أوحى الله إليه ، ثم نزل في الماء إلى ركبته ، فاستخرج تابوتاً فيه عظام آدم عليه السلام ، فحمل التابوت في جوف السفينة حتى طاف بالبيت ماشاء الله أن يطوف ثم ورد إلى باب الكوفة في وسط مسجدّها ، ففيها قال الله للأرض « ابلعي ماءك » فبلعت ماءها من مسجد الكوفة كما بدأ الماء من مسجدّها ، و تفرّق الجمع الذي كان مع نوح في السفينة ، فأخذ نوح التابوت فدفنه في الغري (١) .

٢ - الكافي : عن علي بن إبراهيم ، عن علي بن محمد بن شيرة ، عن علي ابن سليمان قال : كتبت إليه أسأله عن الميت يموت بعرفات يدفن بعرفات أو ينقل إلى الحرم ؟ فأبىهما أفضل ؟ فكتب : يحمل إلى الحرم و يدفن فهو أفضل (٢) .

التهذيب : عن محمد بن عيسى ، عن علي بن محمد ، عن سليمان قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عن الميت يموت بمنى أو عرفات الوهم منى ، ثم ذكر مثله (٣) .

٣ - دعائم الاسلام : عن علي عليه السلام أنه رفع إليه أن رجلاً مات

(١) كامل الزيارات : ٣٨ و ٣٩ .

(٢) الكافي ج ٤ ص ٥٤٣ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٥٨٠ .

بالرستاق (١) فحملوه إلى الكوفة فانهم عقوبة وقال : ادفنوا الأجساد في مصارعها ولا تفعلوا كفعل اليهود ، ينقلون موتاهم إلى بيت المقدس (٢) .
و قال : إنه لما كان يوم أحد أقبلت الأنصار لنحمل قتلاها إلى دورها ، فأمر رسول الله ﷺ منادياً فنادى : ادفنوا الأجساد في مصارعها (٣) .

قصص الانبياء : للراوندي بأسانيده إلى الصدوق ، عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر ﷺ قال : لما مات يعقوب ﷺ حمله يوسف ﷺ في تابوت إلى أرض الشام فدفنه في بيت المقدس .

٤ - العيون والعلل والغصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبي الحسن ﷺ أنه قال : احتبس القمر عن بني إسرائيل فأوحى الله عز وجل إلى موسى ﷺ أن أخرج عظام يوسف ﷺ من مصر ، ووعده طلوع القمر إذا أخرج عظامه ، فسأل موسى عليه السلام عن من يعلم موضعه ، فقيل له : ههنا عجوز تعلم علمه ، فبعث إليها فأتي بعجوز مقعدة عمياء فقال لها : أتعرفين موضع قبر يوسف ؟ قالت : نعم ، قال : فأخبريني به قالت : لا حتى تعطيني أربع خصال : تطلق لي رجلي ، وتعيد إلى شبابي ، و تعيد إلى بصري ، وتجعلني معك في الجنة .

قال : فكبر ذلك على موسى ﷺ فأوحى الله عز وجل : يا موسى أعطها ما سألت ، فانك إنمّا تعطي علي ، ففعل فدأته عليه فاستخرجه من شاطئ النيل في صندوق مرمر ، فلمّا أخرج طلع القمر فحمله إلى الشام فلذلك يحمل أهل الكتاب

(١) الرستاق : معرب رزداق بمعنى القرية ، و زاد في المصدر أنه كان على رأس

فرسخ من الكوفة .

موتاهم إلى الشام (١) .

بيان : الظاهر أن خروجهم من مصر ودخولهم البحر كانا موقوفين على طلوع القمر ، و كان أوحى إلى موسى ﷺ أنه لا يطلع القمر حتى تخرج عظام يوسف .

٥- ارشاد القلوب : للدِّيلمى ، روي عن أمير المؤمنين ﷺ أنه كان إذا أراد الخلوة بنفسه أتى طرف الغري ، فبينما هو ذات يوم هناك مشرف على النجف فإذا رجل قد أقبل من البرية راكباً على ناقه وقد أمه جنازة فحين رأى علياً ﷺ قصده حتى وصل إليه وسلم عليه ، فرد عليه السلام وقال : من أين ؟ قال : من اليمن قال : وما هذه الجنازة التي معك ؟ قال : جنازة أبي لأدفنه في هذه الأرض ، فقال له علي ﷺ : لم لا دفنته في أرضكم ؟ قال : أوصى بذلك وقال : إنه يدفن هناك رجل يدعى في شفاعته مثل ربيعة ومضر فقال ﷺ له : أتعرف ذلك الرجل ؟ قال لا قال : أنا والله ذلك الرجل ، ثلاثاً ، فادفن فقام ودفنه .

٦- المصباح : قال : لا يتقل الميت من بلد إلى بلد ، فإن نقل إلى المشاهد كان فيه فضل ، ما لم يدفن ، وقد رويت بجواز نقله إلى بعض المشاهد رواية والأوّل أفضل (٢) .

٧- النهاية للشيخ : فإذا دفن في موضع فلا يجوز تحويله من موضعه ، و قد وردت رواية بجواز نقله إلى بعض مشاهد الأئمة ﷺ سمعناها مذاكرة والأصل ما قدّمناه (٣) .

٨- مجمع البيان : عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر ﷺ في حديث قال : لما مات يعقوب حملة يوسف ﷺ في تابوت إلى أرض الشام فدفنه في بيت المقدس (٤) .

(١) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٥٩ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٠ الخصال ج ١ ص ٩٤ .

(٢) مصباح الشيخ ص ١٧ .

(٣) النهاية : ص ١٠ .

(٤) مجمع البيان ج ٥ ص ٢٦٦ .

تبيين : اعلم أن المشهور بين الأصحاب كراهة نقل الميت إلى غير بلد موته من غير المشاهد المشرفة ، بل نقل المحقق في المعبر والعامة في التذكرة وغيرهما إجماع العلماء عليه ، والمشهور بينهم جواز النقل إلى المشاهد بل استحبابه وقال في المعبر : إنه مذهب علمائنا خاصة ، قال : وعليه عمل الأصحاب من زمن الأئمة عليهم السلام إلى الآن ، وهو مشهور بينهم لا يتناكرونه .

ونقل عمل الإمامية وإجماعهم على ذلك في التذكرة والذكرى ، واستدل في الذكرى بحديث عظام يوسف ، وقال في التذكرة ولأن موسى عليه السلام لما حضرته الوفاة سأل الله عز وجل أن يدينه إلى الأرض المقدسة رمية حجر ، قال النبي صلى الله عليه وآله لو كنت ثم لأريتكم قبره عند الكتيب الأحمر .

وقال المفيد في العزبة : وقد جاء حديث يدل على رخصة في نقل الميت إلى بعض مشاهد آل الرسول صلى الله عليه وآله إن وصي الميت بذلك ، وقال صاحب الجامع لومات بعرفة فالأفضل نقله إلى الحرم .

ثم قال الشهيد -هـ- ولو كان هناك مقبرة بها قوم صالحون ، أو شهداء استحب الحمل إليها ، لئناله بركنهم وزيارة زيارتهم ، ولو كان بمكة أو بالمدينة فبمقبرتهما أما الشهيد فالأولى دفنه حيث قتل ، لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله ادفنوا القتلى في مصارعهم ثم قال : ويستحب جمع الأقارب في مقبرة ، لأن النبي صلى الله عليه وآله لما دفن عثمان ابن مظعون قال : أدفن إليه من مات من أهله ، ولأنه أسهل لزيارتهم فيقدم الأب ثم من يليه في الفضل ، والذكر على الأنثى انتهى .

وقال الشهيد الثاني -هـ- : يجب تقييد جواز النقل إلى المشاهد بما إذا لم يخف هناك الميت لبعده المسافة أو غيرها ، ولا يخفى متانته ، لأنه هناك لحرمة الميت وإضرار بالمؤمنين ، مع أن النقل المنقول عن الأصحاب وفي الأخبار المعتبرة إنما كان من المسافات القريبة التي لم يستلزم النقل إليها مثل ذلك . هذا كله في النقل قبل الدفن فأما بعده فالأكثر على عدم جوازه ، وجوز الشيخ وجماعة نقله إلى المشاهد المشرفة ، وقال ابن إدريس : لا يجوز نقله ،

و هو بدعة في شريعة الاسلام ، سواء كان النقل إلى مشهد أو غيره ، وأسند الجواز في التذكرة إلى بعض علمائنا ، وجعله ابن حمزة مكروهاً ، وقال ابن الجنيد ولا بأس بتحويل الموتى من الأرض المغصوبة ولصالح يراد بالميت .

و المسئلة في غاية الاشكال إذ الأخبار الدالة على النقل بعضها غير جيدة الاسناد ، و غير مذكورة في الأصول المعتمدة ، وبعضها دالة على الجواز قبل الدفن ومن الأمكنة القريبة ، و بعضها حكاية لما وقع في الشريعة السابقة ، و الاستدلال بالتقرير مشكل ، لأنه غير معلوم . ويعارضها أن التبرك بجوارهم أمر مرغوب فيه و قد وردت أخبار كثيرة في فضل الدفن في المشاهد لاسيما الغري و الحابر على مشرفهما الصلاة والسلام ، و العمدية في تحريم النباش الاجماع و إثباته ههنا مشكل لقول جماعة من الأصحاب بالجواز ، والله يعلم حقايق الأحكام ، و نرجو من فضله سبحانه أن لا يقبضنا إلا في تلك الأماكن المقدسة لتلاشك الأمر على من يتولّى أمرنا ، والله وليّ التوفيق .

٩ - ارشاد المفيد : عن عبدالله بن إبراهيم ، عن زياد المخازقي قال : أما حضرت الحسن عليه السلام الوفاة استدعى الحسين عليه السلام فقال له : يا أخى إننى مفارقك ولاحق بربى ، فإذا قضيت نحبي فغمضني وغسلني وكفنني ، واحملني على سريري إلى قبر جدتي رسول الله صلى الله عليه وآله لأجدّد به عهداً ، ثم ردّني إلى قبر جدتي فاطمة فادفني هناك (١)

بيان : أقول : روي هذا المضمون في أخبار كثيرة تقدّمت في باب شهادة الحسن عليه السلام و يدلّ على استحباب تقريب الميت إلى الضريح المقدسة و الزيادة بهم كما هو الشائع في المشاهد المقدسة ، و على استحباب الدفن بقرب الأقارب و الصلحاء و المقدّسين ، ويشهد بذلك دفن ثلاثة من الأئمة بعده بجنبه صلوات الله عليهم أجمعين وفي الصّحاح النحب النذر و المدّة و الوقت ، يقال : قضى فلان نحبه : إذا مات .

١٦

* ((باب)) *

* «التعزية والمآتم وآدابهما وأحكامهما» *

١- العلل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن العباس بن معروف ، عن سعدان بن مسلم ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي عبد الله ، أو عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي لصاحب المصيبة أن لا يلبس الرداء ، وأن يكون في قميص حتى يعرف ، و ينبغي لجيرانه أن يطعموا عنه ثلاثة أيام .

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال : ملعون من وضع رداءه في مصيبة غيره (١) .

تبين : ظاهره استحباب وضع الرداء لصاحب المصيبة والظاهر الرجوع في ذلك إلى العرف ، و يحتمل أن يكون بناؤه على شدة التأثر والتألم أو الارتباط والخلطة لا القرابة ، والأوّل أظهر ، ويظهر منه أن المراد بالرداء الثوب المتعارف الذي يلبسه الناس فوق الثياب (٢) غالباً ليكون وضعه سبباً للامتياز ، ومن هذا التعليل فهموا غير ذلك من أنواع الامتياز خصوصاً في الأزمنة التي لا يصلح وضع الرداء للامتياز ، وظاهر الخبر المرسل تحريم وضع الرداء لغير صاحب المصيبة كما ذهب إليه ابن حمزة ، وإثبات التحريم بمثله مشكل ، والأحوط الترك وقد مرّ الكلام فيه في باب التشيع .

وأما استحباب بعث الطعام ثلاثة أيام إلى صاحب المصيبة ، فلا خلاف بين الأصحاب في ذلك ، وفيه إيماء إلى استحباب اتخاذ المآتم ثلاثة بل على استحباب تعاهدهم وتعزيتهم ثلاثة أيضاً فإنّ الاطعام عنه يدل على اجتماع الناس للمصيبة . قال في الذكري : بعد ذكر بعض أحكام التعزية : ولاحدّ لزمانها عملاً بالعموم نعم ، لو أدّت التعزية إلى تجديد حزن قدنسي كان تركها أولى ، و يمكن القول

(١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٨٩ .

(٢) راجع في ذلك باب التشيع ج ٨١ ص ٢٦٩ - ٢٧١ .

بثلاثة أيام لنقل الصدوق [عن أبي جعفر عليه السلام] يصنع للميت مأتم ثلاثة أيام من يوم مات ، ونقل الصدوق [١] عن الصادق عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله أمر فاطمة عليها السلام أن تأتي أسماء بنت عميس ونساءها وأن تصنع لهم طعاماً ثلاثة أيام ، فجرت بذلك السنة ، وقال الصادق عليه السلام : ليس لأحد أن يعد أكثر من ثلاثة أيام إلا المرأة على زوجها حتى تنقضي عدتها ، قال : وأوصى أبو جعفر عليه السلام بشمان مائة درهم لمأتمه ، و كان يرى ذلك من السنة لأن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر باتخاذ طعام لآل جعفر (٢) وفي كل هذه إيماء إلى ذلك والشيخ أبو الصلاح قال : من السنة تعزية أهله ثلاثة أيام وحمل الطعام إليهم .

والشيخ في المبسوط نقل الاجماع على كراهية الجلوس للتعزية يوماً أو يومين أو ثلاثة ، وردّه ابن إدريس بأنه اجتماع وتزاور . ونصره المحقق بأنه لم ينقل عن أحد من الصحابة والأئمة الجلوس لذلك ، فاتخاذ مخالف لسنة السلف ، ولا يبلغ التحريم .

قلت : الأخبار المذكورة مشعرة به ، وشهادة الاثبات مقدّمة إلا أن يقال : لا يلزم من عمل المأتم الجلوس للتعزية ، بل هو مقصور على الاهتمام بأُمور أهل الميت لا شغلهم بحزنهم ، لكن اللغة والعرف يشهدان بخلافه ، قال الجوهری : المأتم النساء يجتمعن ، قال : وعند العامة المصيبة ، و قال غيره : المأتم المناحة ، وهما مشعران بالاجتماع انتهى .

٣ - العلل : عن جعفر بن محمد بن مسرور ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمّه عبدالله بن عامر ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم قال : قلت للصادق عليه السلام : ما بالنائجد بأولادنا ما لا يجدون بنا ؟ قال : لأنهم منكم ، ولستم منهم (٣) .

بيان : يمكن أن يكون لخلقهم من أجزاء بدن الأباء مدخل في ذلك ، وأن

(١) ما بين العلامتين ساقط عن طبعة الكمباني .

(٢) الفقيه ج ١ ص ١١٦ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ٩٧ .

يكون المراد إنَّكم ربيتموهم بمشقة شديدة ، و آنستم بهم في صغرهم ، فلذا تحزنون على موتهم أكثر منهم على موتكم : أولاً نكم حصلتموهم للانتفاع بهم ، فلذا تحزنون على حرمانكم ، والآوّل أظهر .

٣- قرب الاسناد : عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن زياد ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبتة بي ، فإنّها أعظم المصائب (١) .

مسكن الفؤاد : عن ابن عباس مثله (٢) .

بيان : لعلّ العلة في ذلك أنّ تذكّر عظام المصائب يهوّن صغارها كما هو المجرّب .

٤- قرب الاسناد : عن الحسن بن طريف ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ الله تبارك و تعالى ينزل المعونة على قدر المؤنة ، وينزل الصّبر على قدر شدّة البلاء (٣) .

٥- مجالس الصدوق : عن عليّ بن أحمد الدقاق ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي ، عن محمد بن إسماعيل البرمكي ، عن الحسين بن الهيثم ، عن عبّاد بن يعقوب الأسدي ، عن عنبسة العابد قال : لما مات إسماعيل بن جعفر بن محمد ، و فرغنا من جنازته ، جلس الصادق جعفر بن محمد عليه السلام و جلسنا حوله ، و هو مطرق ثمّ رفع رأسه و قال : أيّها الناس إنّ هذه الدُّنيا دار فراق ، و دار النّواء ، لا دار استواء ، على أنّ لفراق المألوف حرقّة لا تدفع ، و لوعة لا تردّ ، و إنّما يتفاضل الناس بحسن العزاء و صحّة الفكرة ، فمن لم يشكل أخاه ثكله أخوه ، و من لم يقدّم

(١) قرب الاسناد ص ٦٢ ط نجف ص ٤٥ ط حجر ، و الاسناد عن الحسن بن ظريف

عن الحسين بن علوان عن جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السلام .

(٢) مسكن الفؤاد ص ٧٧ .

(٣) قرب الاسناد ص ٧٤ ط نجف .

ولداً كان هو المقدّم دون الولد .

ثمّ تمثّل ﷺ بقول أبي خراش الهذلي يرثي أخاه :
ولا تحسبي أنني تناسيت عهده ولكنّ صبري يا أُمّام جميل (١)
بيان : قال الفيروز آبادي : لواء فئله وثنائه فالنوى وتلوّى ، وعن الأمر تناقل
كالنوى ، وفلاناً على فلان أثره ، وتلوّى انعطف كالنوى ، والبقل ذوى ، وبه ذهب
وبما في الاناء استأثر به وغلب على غيره وبه العقاب طارت به ، وبهم الدّهر أهلهم
و بكلامه خالف به عن جهته انتهى ، والأكثر مناسب كما لا يخفى أي دار ذهاب و
انعطاف إلى دار أخرى ، و دار استيثار و استبداد و بوار و هلاك و ينلوّى فيها
للمصائب ، لادار استواء أي اعتدال و استقامة ، أو استيلاء على المطلوب واللوعة
حرقة في القلب ، والشكل بالضم الموت والهلاك ، و فقدان الحبيب أو الولد ، وقد
نكّله كفرح ، وأُمّام بالضم مرخّم أمانة اسم امرأة .

٦- مجالس الصدوق والعيون : عن محمد بن القاسم الاسنريّ ، عن أحمد
ابن الحسن الحسيني ، عن الحسن بن علي بن الناصر ، عن أبيه ، عن محمد بن علي
عن أبيه الرضا ، عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : رأى الصادق عليه السلام رجلاً قد اشتدّ
جزعه على ولده ، فقال : يا هذا جزعت للمصيبة الصغرى ، و غفلت عن المصيبة
الكبرى ! لو كنت ليما صار إليه ولدك مستعداً لما اشتدّ عليه جزعك ، فمصائبك
بتر كك الاستعداد له أعظم من مصائبك بولئك (٢).

٧- الخصال : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن
أبي الحسن الفارسي ، عن سليمان بن جعفر البصري ، عن عبدالله بن الحسين بن
زيد ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أربعة

(١) أمالي الصدوق ص ١٤٢ ، و رواه في اكمال الدين ج ١ ص ١٦٣ ، أيضاً .

و قد أخرجه المؤلف العلامة في تاريخ الامام الصادق ج ٢٧ ص ٢٢٥ من هذه الطبعة
راجعه .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢١٥ ميوّن الاخبار ج ٢ ص ٥ .

لاتزال في أُمّتي إلى يوم القيامة : الفخر بالأحساب ، والظعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم والنياحة ، وإن النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة ، وعليها سربال من قطران ، ودرع من جرب (١) .

بيان : في القاموس السربال بالكسر القميص أو الدرع ، أو كل ما لبس انتمى والقطران ما ينحلب من الأبهل ، فيطبخ فيه نأبه الابل الجربى فيحرق الجرب بعدته وهو أسود منمن يشعل فيه النار بسرعة ، يطلّى بها جلود أهل النار حتى يكون طلاء لهم كالقميص ، ليجمع عليهم لدغ القطران ووحشة لونه وتن ربحه ، مع إسراع النار في جلودهم ، وقرء يعقوب في الآية من قطر آن (٢) والقطران الحاس أو الصفر المذاب والاني المتناهي حره ، ويمكن أن يقرء ههنا أيضاً هكنا .

٨- الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى اليقطيني ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير وعبد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عن آبائه عليهم السلام ، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : مروا أهاليكم بالقول الحسن عند موتاكم ، فإن فاطمة بنت محمد عليه السلام لما قبض أبوها ساعدتها بنات بني هاشم ، فقالت : دعوا التعداد وعليكم بالدعاء (٣) .

بيان : لعلها صلوات الله عليها إنما نهت عن تعداد الفضائل للتعليم إذ ذكر فضائله عليه السلام كان صدقاً ، وكان من أعظم الطاعات ، فكان غرضها عليها السلام أن لا يذكر أُمثال ذلك في موتاهم ، لكونها مشتملة على الكذب غالباً ، وانفعا الميّت بالاستغفار والدعاء أكثر على تقدير كونها صدقاً ، والمراد بالقول الحسن أن لا يقولوا فيما

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٧ .

(٢) سورة ابراهيم : ٥٠ قال الطبرسي : وقرأ زيد عن يعقوب «من قطر آن» على كلمتين منونتين ، وهو قراءة أبي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبيرة والكلبي وقنادة وعيسى الهمداني والربيع ، وقرأ سائر القراء : «قطران» . وقال الفيروز آبادي : القطران بالفتح والكسر وكظربان عصارة الابهل والارز ونحوهما .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٥٩ .

يذكرونه للميت من مدايحته كذباً أو الدعاء والاستغفار وترك ذكر المدايح مطلقاً إلا فيما يتعلق به غرض شرعي .

٩ - العيون : عن علي بن عبد الله الوراق ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي ، عن سهل ، عن عبد العظيم الحسني ، عن أبي جعفر الثاني ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لما أُسري بي إلى السماء رأيت امرأة على صورة الكلب ، والنار تدخل في دبرها وتخرج من فيها ، والملائكة يضربون رأسها وبدنها بمقامع من نار فسئل ﷺ عنها فقال : إنها كانت قينة نوحاً حاسدة (١) .

بيان: القينة الأمة المغنية أو أعم ذكره الفيروزآبادي .

١٠ - مجالس ابن الطوسي : عن أبيه - ره - باسناده عن عائشة قالت : لما مات إبراهيم بكى النبي ﷺ حتى جرت دموعه على لحينه ، ف قيل له : يا رسول الله تنهى عن البكاء وأنت تبكي ؟ فقال : ليس هذا بكاء ، وإنما هي رحمة ، ومن لا يرحم لا يرحم (٢) .

١١ - معاني الاخبار : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن سلمة بن الخطاب عن القاسم بن يحيى ، عن الحسن بن راشد ، عن علي بن إسماعيل ، عن عمرو بن أبي المقدام قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في هذه الآية : « ولا يعصينك في معروف » (٣) قال : إن رسول الله ﷺ قال لفاطمة عليها السلام : إذا أنامت فلا تخمשי على وجهاً ، ولا ترخي علي شراً ، ولا تنادي بالويل ، ولا تقيمي علي نايحة ، ثم قال : هذا المعروف الذي قال الله عز وجل في كتابه : « ولا يعصينك في معروف » (٤) .

بيان : قال الطبرسي " قدس سره : « ولا يعصينك في معروف » هو جميع ما يأمرهن به ، لأنه ﷺ لا يأمر إلا بالمعروف ، والمعروف نقيض المنكر ، وهو

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٠١٠ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٨ .

(٣) الممتحنة : ١٢ .

(٤) معاني الاخبار ص ٣٩٠ .

كلُّ ما دلَّ العقل والسمع على وجوبه أو نفيه ، وقيل : عنى بالمعروف النهي عن النوح وتمزيق الثياب ، وجز الشعر وشق الجيب ، وخمش الوجه ، والدعاء بالويل ، عن المقاتلين والكلبي ، والأصل أن المعروف كل بر وتقوى وأمر وافق طاعة الله تعالى انتهى (١) .

وقال علي بن إبراهيم في تفسيره : إنها نزلت يوم فتح مكة ، وذلك أن رسول الله ﷺ قعد في المسجد يبايع الرجال إلى صلاة الظهر والعصر ، ثم قعد لبيعة النساء ، وأخذ قدحاً من ماء فأدخل يده فيه ، ثم قال للنساء : من أراد أن يبايع فليدخل يده في القدح ، فأنشئ لأصافح النساء ، ثم قرأ عليهن ما أنزل الله من شروط البيعة عليهن فقال : « على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يغترينه بين أيديهن وأرجلهن ، ولا يعصينك في معروف فبايعهن » .

فقامت أم حكيم بنت الحارث بن عبدالمطلب فقالت : يا رسول الله ما هذا المعروف الذي أمرنا الله به أن لانصيك فيه ؟ فقال : أن لاتخمشن وجهاً ، ولاتلطمن خدّاً ، ولاتنتفن شعراً ، ولا تمزقن جيباً ، ولا تسوذن ثوباً ، ولا تدعون بالويل والثبور ، ولاتقمن عند قبر ، فبايعهن رسول الله ﷺ على هذه الشروط انتهى (٢) . ولا يبعد أن يكون ذكر هذه الأمور على سبيل المثال ، أولبيان ما هو أهم بحسب حالهن ، لما رواه علي بن إبراهيم أيضاً عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « ولا يعصينك في معروف » قال هو ما فرض الله عليهن من الصلاة والزكاة وما أمرهن به من خير (٣)

وفى القاموس : خمش وجهه يخمشه ويخمشه : خدشه وطمه وضربه وقطع عضواً

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٢٧٦ .

(٢) تفسير القمى : ص ٦٧٦ .

(٣) المصدر ص ٦٧٧ .

منه . وفي النهاية: الويل : الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ، وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ، ومعنى النداء منه يا ويلى ويا حزنى ويا عذابى أحضر ، فهذا وقتك وأوانك .

١٣- تفسير على بن ابراهيم : عن محمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد ابن سيار ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية « لا تمدن عنيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين » (١) قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من لم يتعز بعزاء الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات . ومن رمى ببصره إلى ما في يدي غيره كثر همّه ، ولم يشف غيظه ، و من لم يعلم أن الله عليه نعمة إلا في مطعم أو ملبس فقد قصر عمله ، ودنا عذابه ، و من أصبح على الدنيا حزينا ، أصبح على الله ساخطاً ، ومن شكى مصيبة نزلت به ، فأنما يشكو ربّه ، و من دخل النار من هذه الأمة ممن قرء القرآن فهو ممن يتخذ آيات الله هزواً ، ومن أتى ذا ميسرة فتخشع له طلب ما في يديه ، ذهب ثلثا دينه ، ثم قال : ولا تعجل و ليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيجلبه ويوقره ، فقد يجب ذلك له عليه ، ولكن يريه أنه يريد بتخشعه ماعن الله ، ويريد أن يخنله عما في يديه (٢) .

بيان : قال في النهاية : في الحديث « من لم يتعز بعزاء الله فليس منّا » قيل أراد بالتعزّي التأسّي والتصبر عند المصيبة ، وأن يقول «إننا لله وإنا إليه راجعون» كما أمر الله تعالى ، ومعنى قوله «بعزاء الله» أي بتعزية الله إيتاءه ، فأقام الاسم مقام المصدر ، قوله عليه السلام «ولا تعجل» أي لا تبادر في هذا الحكم الذي ذكرت لك بأن تحكم على كل من يتواضع لغني أنه كذلك ، فانه إذا نال الرجل من غيره رفقا ولطفاً ثم يجلبه ويوقره قضاء لحق النعمة ، فلا يجب ذلك ، أي ما ذكرت لك من ذهاب ثلثي دينه «له» أي لذلك الفعل «عليه» أي على ذلك الموقر ، ويحتمل أن

(١) الحجر : ٨٨ .

(٢) تفسير القمي : ٣٥٦ .

يكون في الكلام تقدير أي داخلاً فيه ، فقوله «فقد يجب» تعليل له ، وضمير «له» راجع إلى الموقر على المجهول .

قوله عليه السلام «و لكن يريه» أي ولكن يدخل في ذلك من يري غيره أنه أراد بتخشعه أجر الآخرة ، و غرضه أن يخدعه و يأخذ ما في يديه ، فهذا الذي يذهب ثلثا دينه ، و قال الجوهري خنله و خاتله خادعه .

١٣ - الخصال : عن محمد بن أحمد السناني ، عن أحمد بن يحيى القطان عن بكر بن عبد الله بن حبيب ، عن تيمم بن بهلول ، عن أبيه ، عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاثة لا أدري أيهم أعظم جرماً الذي يمشي خلف جنازة في مصيبة غيره بغير رداء ، أو الذي يضرب يده على فخذه عند المصيبة ، أو الذي يقول : ارفقوا به و ترحموا عليه يرحمكم الله (١) .

١٤ - ومنه : في وصية النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام : يا علي ، ليس على النساء جمعة و لا جماعة و لا عيادة مريض و لا إتباع جنازة ، و لا تقيم عند قبر تمام الخبر (٢) .

١٥ - قرب الاسناد : عن السندي بن محمد ، عن أبي البخترى ، عن جعفر ابن محمد ، عن أبيه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : من عزى مصاباً كان له مثل أجره ، من غير أن ينقص من أجر المصاب شيء (٣) .

ثواب الاعمال : عن محمد بن موسى بن المتوكّل ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن وهب بن وهب ، عن جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٤) .

١٦ - فقه الرضا عليه السلام : بإذك أن تقول : ارفقوا به و ترحموا عليه ، أو تضرب

(١) الخصال ج ١ ص ٩٠ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٩٧ .

(٣) قرب الاسناد ٢٧ ط حجر .

(٤) ثواب الاعمال ص ١٨٠ .

يدك على فخذك، فأنه يحبط أجرك عند المصيبة (١) .

و قال عليه السلام بعد ذكر سنن الدفن: وعن وليه ، فأنه روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : من عزى أخاه المؤمن كسي في الموقف حلة (٢) .

والسنة في أهل المصيبة أن يتخذلهم ثلاثة أيام طعام لشغلهم في المصيبة (٣) .
و إن كان المعزى يتيماً فامسح يدك على رأسه فقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من مسح يده على رأس يتيم ترحماً له كتب الله له بكل شعرة مررت عليه يده حسنة (٤) .

و إن وجدته باكياً فسكنه بلطف و رفيق ، فأنه أروي عن العالم عليه السلام أنه إذا بكى اليتيم اهتز له العرش ، فيقول الله تبارك و تعالى : « من هذا الذي أبكى عبدي الذي سلبته أبويه في صغره ؟ و عزتي و جلالتي و ارتفاعي في مكاني لا أسكنه عبد مؤمن إلا أوجبت له الجنة (٥) » .

١٧ - ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن رفاعة بن موسى النخاس عن أبي عبد الله عليه السلام أنه عزى رجلاً بابن له ، فقال له : الله خير لابنك منك ، و ثواب الله خير لك منه ، فلمّا بلغه جزعه عليه عاد إليه فقال له : قدماء رسول الله صلى الله عليه وآله فما لك به أسوة ؟ فقال له : إنه كان مرافقاً ، فقال : إن أمامه ثلاث خصال : شهادة أن لا إله إلا الله ، و رحمة الله ، و شفاعة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلن يفوته واحدة منهن إنشاء الله (٦) .

توضيح : « بابن له » أي بسبب فقد ابنه ، قوله عليه السلام : « الله خير لابنك منك » أقول : لما كان الغالب أن الحزن على الأولاد يكون لنوهم أمرين باطلين : أحدهما أنه على تقدير وجود الولد يصل النفع من الوالد إليه أو أن هذه النشأة

(١) فقه الرضا : ١٧ .

(٢-٥) فقه الرضا ص ١٨ .

(٦) ثواب الاعمال ص ١٨٠ .

خير له من النشأة الأخرى ، و الحياة خير له من الموت ، فأزال ﷺ و همه بأن الله سبحانه ورحمته خير [لا بئك منك و ممّا تنوّهتم من نفع توصله إليه على تقدير الحياة ، و الموت مع رحمة الله خير] من الحياة ، و ثانيهما توقع النفع منه مع حياته أو الاستيناس به ، فأبطل ﷺ ذلك بأن ما عوّضك الله تعالى من الثواب على فقدته خير لك من كل نفع توّهّمته أو قدّرتّه في حياته .

قوله : « فعاد إليه » يفهم منه استحباب تكرار التعزية مع بقاء الجزع .
قوله ﷺ : « فمالك به أسوة » قال في القاموس : الإِسْوَة و تضم القدوة ، و ما يأتسى به الحزين ، و الجمع إِسَى و يضمّ و أساءه تأسية فتأسى عزاءه فتعزّى و في النهاية الأسوة بكسر الهمزة و ضمّها القدوة ، إذا عرفت ذلك فاعلم أن الكلام يحتمل وجهين :

الأوّل أن يكون المراد بالأسوة القدوة ، والمعنى أنك تتأسى به [ولا بدّ لك من التأسى به] في الموت فلا شيء تجزع إذ بعد الموت تجتمع مع ابنك . والحاصل أنه لو كان لأحد بقاء في الدنيا كان ذلك لأشرف الخلق ، فإذا لم يخلد هو في الدنيا فكيف تطمع أنت في البقاء ، و مع تيقن الموت لا ينبغي الجزع لما ذكر ، أو أنه ينبغي لك مع علمك بالموت أن تصلح أحوال نفسك ، ولا تحزن على فقد غيرك .

الثاني أن يكون المراد بالأسوة ما يأتسى به الحزين أي ينبغي أن يحصل لك به و بسبب مصيبتك و تذكرها تأسّ و تعزّ عن كلّ مصيبة ، لأنّه من أعظم المصائب ، و تذكر عظام المصائب يهون صغارها ، كما مرّ ، و قيل أراد أنك من أهل التأسى به ﷺ و من أمته ، فينبغي أن تكون مصيبتك بفقدته أعظم ، و ما ذكرنا أظهر .

قوله : « إنّه كان مراهماً » في بعض النسخ مرهماً كما في الكافي ، فهو على بناء المجهول من باب النفعيل ، أو من الأفعال على المبنيين ، قال في النهاية : الرهق السّفه ، و غشيان المحارم ، و فيه فلان مرهق أي متهم بسوء و سفه ، و يروى مرهق أي ذورهمق ، و في القاموس الرّهق محرّكة السّفه ، و النوك ، و الخفّة ، و

ركوب الشرّ والظلم ، وغشيان المحارم ، والمرهق كمكرم من أدرك ، و كمعظم الموصوف بالرهق ، أو من يظنّ به السوء انتهى .

فالمراد أنّ حزني ليس بسبب فقده ، بل بسبب أنّه كان يشقى المحارم ، وأخاف أن يكون معذّباً فعزّاه ﷺ بذكر وسائل النجاة وأسباب الرجاء ، و أمّا على نسخة المراهق فهو من قولهم راهق الغلام أي قارب الحلم فأمّا أن يكون أطلق المراهق على المدرك مجازاً أو توهّم أنّ المراهق أيضاً معذّب ، والحاصل أنّه خرج من حدّ الصغر ، وأخاف أن يكون مأخوذاً بأعماله ، والأوّل أصوب .

١٨ - مجالس الشيخ : عن الحسين بن إبراهيم القزويني ، عن محمد بن وهبان عن أحمد بن إبراهيم ، عن الحسن بن عليّ الزعفراني ، عن أحمد بن محمد البرقي عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : لمّا مات جعفر بن أبي طالب ﷺ أمر رسول الله ﷺ فاطمة ﷺ أن تتخذ طعاماً لأسماء بنت عميس ، وتأتيها [و] نسائها فجرت بذلك السنّة من أن يصنع لأهل الميت طعام ثلاثة أيّام (١) .

١٩ - المحاسن : (٢) عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : يصنع للميت الطعام للماتم ثلاثة أيّام بيوم مات فيه (٣) .

٢٠ - ومنه : (٤) عن أبيه ، عن سعدان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : ينبغي لصاحب الجنّاة أن يلقي رداءه حتّى يعرف ، وينبغي لجيرانه أن يطعموا عنه ثلاثة أيّام (٥) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٧٢

(٢) في مطبوعة الكمباني « منه » وهو سهو .

(٣) المحاسن ص ٤١٩ .

(٤) في مطبوعة الكمباني « المحاسن » وهو سهو بالتقديم والتأخير .

(٥) المحاسن ص ٤١٩ .

٣١ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما قتل جعفر بن أبي طالب عليه السلام أمر رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام أن تتخذ طعاماً لأسماء بنت عميس ثلاثة أيام ، وتأتيها وتسليها ثلاثة أيام ، فجرت بذلك السنة أن يصنع لأهل المصيبة ثلاثة أيام طعام (١) .

٣٢ - ومنه : عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما قتل جعفر بن أبي طالب عليه السلام أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن تأتي فاطمة أسماء بنت عميس هي ونساؤها و تقيم عندها ثلاثاً و تصنع لها طعاماً ثلاثة أيام (٢) .

٣٣ - ومنه : عن بعض أصحابنا ، عن العباس بن موسى بن جعفر قال : سألت أبي عليه السلام عن المآتم فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما انتهى إليه قتل جعفر ابن أبي طالب عليه السلام دخل على أسماء بنت عميس امرأة جعفر فقال : أين بني ؟ فدعت بهم و هم ثلاثة : عبدالله ، و عون ، و محمد ، فمسح رسول الله صلى الله عليه وآله رؤسهم ، فقالت : إنك تمسح رؤسهم كأنهم أيام ؟ فعجب رسول الله صلى الله عليه وآله من عقلها فقال : يا أسماء ألم تعلمي أن جعفرأرضوان الله عليه استشهد ؟ فبكت ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تبكي ! فإن رسول الله (٣) أخبرني أن له جناحين في الجنة من ياقوت أحمر ، فقالت : يا رسول الله صلى الله عليه وآله لو جمعت الناس و أخبرتهم بفضل جعفر لا ينسى فضله فعجب رسول الله صلى الله عليه وآله عليه و آله من عقلها ، ثم قال : ابعثوا إلى أهل جعفر طعاماً فجرت السنة (٤) .

و منه : عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن مرزم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام و ذكر مثله بتغيير ما وقد مر في أحواله رضي الله عنه (٥) .

(٢٠١) المحاسن : ٣١٩ .

(٣) في المصدر : فان جبرئيل .

(٤-٥) المحاسن : ٤٢٠ ، راجع ج ٢١ باب غزوة مؤتة .

٢٢ - و منه : عن الحسن بن ظريف بن ناصح ، عن أبيه ، عن الحسين بن زيد عن عمر بن علي بن الحسين قال : لما قتل الحسين بن علي صلوات الله عليه ، لبس نساء بني هاشم السوداء والمسوح ، وكن لا يشتكين من حر ولا برد ، وكان علي ابن الحسين عليه السلام يعمل لهن الطعام للمأثم (١) .

بيان : المسوح بالضم جمع المسح بالكسر ، وهو البلاس و كن لا يشتكين ، أي لا يشكون ولا يبالين لشدة المصيبة من إصابة الحر و البرد .

٢٥ - اكمال الدين : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن إسماعيل ، عن ظريف بن ناصح ، عن الحسين بن زيد قال : ماتت ابنة لأبي عبد الله عليه السلام فراح عليها سنة ، ثم مات له ولد آخر فراح عليه سنة ، ثم مات إسماعيل فجزع عليه جزءاً شديداً فقطع النوح ، فقيل لأبي عبد الله عليه السلام أيناح في دارك ؟ فقال عليه السلام : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال - لما مات حمزة : لكن حمزة لا بواكي له (٢) .

٢٦ - مسكن الفؤاد : للشهيد الثاني أن فاطمة عليها السلام ناحت على أبيها وأنه صلى الله عليه وآله أمر بالنوح على حمزة (٣) .

ومنه : عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من عظمت عنده مصيبة فليذكر مصيبتها بي فانها ستمهون عليه (٤) .

ومنه : عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال في مرض موته : أيتها الناس أيما عبد من أممتي أصيب بمصيبة من بعدي ، فليتعز بمصيبتة بي عن المصيبة التي تصيبه بعدي ، فإن أحداً من أممتي لن يصاب بمصيبة بعدي أشد عليه من مصيبتتي (٥)

٢٧ - نهج البلاغة : عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : [ينزل] الصبر

(١) المحاسن : ٢٢٠ .

(٢) اكمال الدين ج ١ : ١٦٢ .

(٣) مسكن الفؤاد ص ٦٩ .

(٤-٥) مسكن الفؤاد : ٧٧ .

على قدر المصيبة ، و من ضرب يده على فخذه عند مصيبته حبط أجره (١) .
 بيان : روي في الكافي بسند فيه (٢) ضعف على المشهور بالسكوني ، عن
 أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ضرب المسلم يده على فخذه عند
 المصيبة إحباط لأجره .

وروي بسند آخر فيه أيضاً ضعف (٣) عن أبي الحسن الأول عليه السلام مثله ،
 و ظاهرها الحرمة ، و يمكن حملها على الكراهة كما هو ظاهر أكثر الأصحاب
 و الأحوط الترك ، و يدل على الإحباط في الجملة .

٢٨ - كشف الغمة : نقلاً من كتاب الدلائل لعبدالله بن جعفر الحميري
 عن أبي هاشم الجعفري عليه السلام قال : خرج أبو محمد في جنازة أبي الحسن عليه السلام و قميصه مشقوق
 فكتب إليه ابن عون : من رأيت أو بلغك من الأئمة شق قميصه في مثل هذا ؟
 فكتب إليه أبو محمد عليه السلام : يا أحمق ! ما يدريك ما هذا ؟ قد شق موسى
 على هارون (٤) .

٢٩ - اختيار الرجال : للمكشي ، عن أحمد بن علي بن كلثوم السرخسي
 عن إسحاق بن محمد البصري ، عن محمد بن الحسن بن شمعون وغيره مثله إلا أنه
 قال : فكتب إليه أبوعون الأبرش قرابة نجاح بن سلمة (٥) .

٣٠ - ومنه : عن أحمد بن علي ، عن إسحاق بن إبراهيم بن الخضيب
 الأنباري عليه السلام قال : كتب أبوعون الأبرش قرابة نجاح بن سلمة إلى أبي محمد
 عليهما السلام : إن الناس قد استوهنوا من شق ثوبك على أبي الحسن عليه السلام قال
 يا أحمق ما أنت وذاك ؟ قد شق موسى على هارون على نبينا و عليهما السلام إن من

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ١٤٤ من قسم الحكم

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٢٤ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٢٢٥ .

(٤) كشف الغمة ج ٣ ص ٢٩٥ .

(٥) رجال الكشي ص ٤٧٩ ، تحت الرقم ٤٦٧ .

الناس من يولد مؤمناً و يحيى مؤمناً و يموت مؤمناً ، و منهم من يولد كافراً ، و يحيى كافراً ، و يموت كافراً ، و منهم من يولد مؤمناً و يحيى مؤمناً ، و يموت كافراً ، و إنك لا تموت حتى تكفر و يغير عقلك ، فما مات حتى حجبه ولده عن الناس و حبسوه في منزله من ذهاب العقل و الوسوسة ، و كثرة التخليط ، و يردُّ على أهل الامامة ، وانتكث عما كان عليه (١) .

٣١ - نهج البلاغة : عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه لما ورد الكوفة قادماً من صفين ، مرَّ بالشاميين فسمع بكاء الناس على قتلى صفين ، فقال لشربيل الشبامي: أتغلبكم نسأؤكم على ما أسمع ، ألا تنهونهم عن هذا الرنين (٢) .

بيان : في القاموس الشبام كسحاب و كتاب موضع بالشام ، و جبل لهمدان باليمن ، و بلد لحمير تحت جبل كو كبان ، و بلد لبني حبيب عند ذمر مر ، و بلد في حضر موت انتهى ، و لعل الشهي عن الرنين في تلك الواقعة كان أشدَّ لأنه كان يصير سبباً لخذلانهم و تركهم الجهاد .

٣٢ - اكمال الدين : عن محمد بن الحسن ، عن الحسن بن منتيل ، عن يعقوب بن يزيد ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي قال : لما حضرت إسماعيل بن أبي عبد الله (عليه السلام) الوفاة جزع جزعاً شديداً ، فلمّا أن أغمضه ، دعا بقميص غسيل أوجديد فلبسه ، ، ثم تسرح و خرج يأمر وينهي ، قال : فقال له بعض أصحابه : جعلت فداك لقد ظننت أن لا ننتفع بك زماناً ، لما رأينا من جزعك ، قال (عليه السلام) : إنا أهل بيت نجزع ما لم تنزل المصيبة ، و إذا نزلت صبرنا (٣) .

٣٣ - الخصال : عن محمد بن الحسن ، عن الصفار ، عن العباس بن معروف عن محمد بن سهل البحراني يرفعه إلى أبي عبد الله (عليه السلام) قال : البكّاؤون خمسة : آدم

(١) رجال الكشي ص ٤٨٠ ، تحت الرقم ٤٦٧ .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٣٢٢ من قسم الحكم .

(٣) اكمال الدين ج ١ ص ١٦٢ و ١٦٣ .

ويعقوب ، ويوسف ، وفاطمة بنت محمد ﷺ ، و علي بن الحسين ﷺ .

فأما آدم فبكى على الجنة ، حتى صار في خديه أمثال الأودية ، و أما يعقوب فبكى على يوسف حتى ذهب بصره ، و حتى قيل له : « تالله تفنؤ تذكر يوسف حتى تكون حرضاً أو تكون من الهالكين » ، و أما يوسف فبكى على يعقوب حتى تأذى به أهل السجن فقالوا إما أن تبكي الليل و تسكت بالنهار ، و إما أن تبكي النهار و تسكت بالليل ، فصالحهم على واحد منهما .

و أما فاطمة فبكت على رسول الله ﷺ حتى تأذى بها أهل المدينة ، فقالوا لها : قد آذينا بكثرة بكائك و كانت تخرج إلى المقابر مقابر الشهداء فبكى حتى تقضي حاجتها ثم تنصرف ، و أما علي بن الحسين ﷺ فبكى على الحسين ﷺ عشرين سنة أو أربعين سنة ، ما وضع بين يديه طعام إلا بكى ، حتى قال له مولى له : إني أخاف عليك أن تكون من الهالكين ، قال : إنما أشكو بثي و حزني إلى الله و أعلم من الله ما لا تعلمون ، إنني لم أذكر مصرع بني فاطمة إلا خفقتني لذلك عبرة (١) .

مجالس الصدوق : عن الحسين بن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، عن العباس بن معروف مثله (٢) و قد مضى أمثال ذلك في أبواب شهادته ﷺ .

٣٤ - اختيار الرجال للكشي : عن حمديوه و محمد ابني نصير ، عن محمد بن عبد الحميد العطّار عن يونس بن يعقوب ، عن عبد الله بن بكر قال : ذكرت أبا الخطاب و مقبله عند أبي عبد الله ﷺ قال : فرققت عند ذلك فبكيت ، فقال : أتأسى عليهم ؟ فقلت لا ، ولكن سمعتك تذكر أن علياً ﷺ قتل أصحاب النهروان فأصبح أصحاب علي ﷺ يبكون عليهم فقال علي ﷺ : أتأسون عليهم ؟ فقالوا : لا ، إنما ذكرنا الألفة التي

(١) الخصال ج ١ ص ١٣١ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٨٥ .

كنّا عليها ، والبليّة التي أوقعتهم ، فلذلك رققنا عليهم ، قال : لا بأس (١) .

٣٥ - فلاح السائل : روى غياث بن إبراهيم في كتابه بإسناده ، عن مولانا علي عليه السلام أنّه قال : التعزية مرّة واحدة ، قبل أن يدفن وبعد ما يدفن (٢) .
و روي عن الصادق عليه السلام أنّه قال في التعزية ما معناه : إن كان هذا الميت قد قرّبك موته من ربّك أو باعدك عن ذنبك ، فهذه ليست مصيبة ، ولكنّها لك رحمة ، و عليك نعمة ، و إن كان ما وعظك ، و لا باعدك عن ذنبك ، و لا قربك من ربّك ، فمصيبتك بقساوة قلبك أعظم من مصيبتك بميتك . إن كنت عارفاً بربّك (٣) .

٣٦ - و منه : عن حريز بن عبدالله السجستاني بإسناده إلى أبي جعفر عليه السلام قال : يصنع للميت مأتم ثلاثة أيّام من يوم مات (٤) .

٣٧ - أعلام الدين للديلمى : قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام يعزّي قوماً : عليكم بالصبر فإنّ به يأخذ الحازم ، و إليه يرجع الجازع .
و عن الرضا عليه السلام : أنّه قال للحسن بن سهل و قد عزّاه بموت ولده :
التهنئة بآجل الثواب أولى من التعزية على عاجل المصيبة .

٣٨ - الدرة الباهرة من الأصداف الطاهرة : عنه عليه السلام مثله .
و قال : قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : المصيبة للصّابر واحدة ، و للجازع اثنتان .

٣٩ - كتاب المسائل : بالاسناد عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله عن النوح على الميت أيصلح قال : يكره (٥) .

٤٠ - دعوات الراوندى : قال النبي ﷺ : إنّ التعزية تورث الجنة .
و جاء رجل من موالى أبي عبدالله عليه السلام إليه فنظر إليه فقال عليه السلام : مالى

(١) رجال الكشي ص ٢٤٩ .

(٣ و ٢) فلاح السائل : ٨٢ .

(٤) فلاح السائل : ٨٦ .

(٥) راجع البحار ج ١٠ ص ٢٧١ .

أراك حزيناً؟ فقال : كان لي ابن قرّة عين فمات فتمثل عليه السلام :

عطيتّه إذا أعطى سرور و إن أخذ الذي أعطى أنا بآ

فأيّ السّعمتين أعمّ شكرأ وأجزل في عواقبها إيابأ

أنعمته التي أبدت سرورأ أم الأخرى التي أدّخرت ثوابأ

و قال عليه السلام : إذا أصابك من هذا شيء فأفرض من دموعك ، فإنها

تسكّن .

٤٩ - كتاب الصّفين لنصر بن مزاحم : عن عمر بن سعد ، عن عبد الله بن

عاصم الفايشي قال : لما مرّ عليّ عليه السلام بالثورين سمع البكاء ، فقال : ما هذه

الأصوات ؟ قيل : هذا البكاء على من قتل بصفين ، قال : أمّا إنّي شهيد لمن قتل

منهم صابراً محتسباً للشهادة ، ثمّ مرّ بالفايشين فسمع الأصوات فقال : مثل ذلك ،

ثمّ مرّ بالشباميين فسمع رنة شديدة وصوتاً مرتفعاً عالياً فخرج إليه حرب بن شرحبيل

الشباميّ فقال عليّ عليه السلام أتقلبكم نساءكم ألا تنهونهنّ عن هذا الصّياح والرّنين

قال : يا أمير المؤمنين لو كانت داراً أو دارين أو ثلاثاً قدرنا على ذلك ، ولكن من

هذا الحيّ ثمانون ومائة قتيل ، فليس من دار إلاّ وفيها بكاء ، أمّا نحن معاشر

الرجال فأنّا لا نبكي ، ولكن نفرح لهم بالشهادة ، فقال عليّ عليه السلام : رحم الله

قتلاكم وموتاكم .

٥٠ - مسكن الفؤاد للشهيد الثاني : عن جابر ، عن الباقر عليه السلام قال : أشدّ

الجزع الصّراخ بالويل والعويل ، ولطم الوجه والصّدر ، و جزّ الشعر ، و من

أقام النّواحة فقد ترك الصّبر ، وأخذ في غير طريقه ، و من صبر واسترجع وحمد

الله جلّ ذكره فقد رضي بما صنع الله ، ووقع أجره على الله عزّ وجلّ ، و من لم

يفعل ذلك جرى عليه القضاء ، وهو ذميم ، وأحبط الله أجره .

بيان : في القاموس المصريّة الصّبيحة الشديدة ، و كغراب الصّوت أو شديده ،

و قال : أعول رفع صوته بالبكاء والصّياح كعول ، والاسم العول والعولة والعويل ،

وقال : اللطم ضرب الخدّ وصفحة الجسد بالكف مفتوحة انتهى .

ثم اعلم أن هذا الخبر وأمثاله تدل على أن هذه الأمور خلاف طريقة الصابرين ، فهي مكروهة ، ولا تدل على الحرمة ، وأما ذم إقامة النواحة فهو إما محمول على ما إذا اشتملت على تلك الأمور المذمومة ، أو على أنها تنافي الصبر الكامل فلا ينافي ما يدل على الجواز .

قوله عليه السلام : « ووقع » قال البيضاوي : الوقوع والوجوب منقاربان ، والمعنى ثبت أجره عند الله بثبوت الأمر الواجب ، وفي القاموس ذمٌّ ذمًّا ومذمة فهو مذموم وذميم .

٣٣ - مسكن الفؤاد : عن إسحاق بن عمار ، عن الصادق عليه السلام قال : يا إسحاق لا تعدن مصيبة أعطيت عليها الصبر ، واستوجبت عليها من الله عز وجل الثواب ، إنما المصيبة التي تحرم صاحبها أجرها وثوابها إذا لم يصبر عند نزولها .

وفي مناجاة موسى عليه السلام أي رب أي خلقتك أحب إليك : قال : من إذا أخذت حبيبتي سالمني ، قال : فأني خلقتك أنت عليه ساخط ؟ قال : من يستخيرني في الأمر فإذا قضيت له سخط قضائي .

وعن جابر بن عبد الله قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيد عبد الرحمن بن عوف فأثنى إبراهيم وهو يجود بنفسه ، فوضعه في حجره ، فقال : يا بني إنني لأملك لك من الله شيئاً وذرفت عيناه ، فقال له عبد الرحمن : يا رسول الله صلى الله عليه وآله تبكي ، أو لم تنه عن البكاء ؟ قال إنما نهيت عن النوح عن صوتين أحمرقن فاجرين ، صوت عند نعم : لعب ولهو ومزامير شيطان ، و صوت عند مصيبة : خمس وجوه و شق جيوب ورنّة شيطان ، إنما هذه رحمة ، من لا يرحم لا يرحم ، لولا أنه أمر حق . و وعد صدق وسبيل بالله وأن آخرنا سيلحق أوّلنا لحزننا عليك حزناً أشد من هذا ، وإننا بك لمحزونون تبكي العين ، و تدمع القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب عز وجل .

و في رواية أخرى : يحزن القلب ، و تدمع العين ، ولا نقول ما يسخط الرب

وإنّا على إبراهيم لمحزونون .

وعن محمود بن لبيد قال : انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ فقال الناس : انكسفت لموت إبراهيم ابن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله فخرج رسول الله ﷺ حين سمع ذلك ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أمّا بعد أيّها الناس إنّ الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا تنكسفان لموت أحد ، ولا لحياته ، وإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى المساجد . ودمعت عيناه ، فقالوا يا رسول الله ﷺ تبكي وأنت رسول الله ؟ فقال : إنّما أنا بشر ، تدمع العين ، ويفجع القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب ، والله يا إبراهيم إنّنا بك لمحزونون .

وقال النبي ﷺ يوم مات إبراهيم : ما كان من حزن في القلب أو في العين فأنّما هو رحمة ، وما كان من حزن باللسان وباليد فهو من الشيطان .
وروى الزبير بن بكار أنّ النبي ﷺ لما خرج بابراهيم خرج يمشي ثمّ جلس على قبرة ، ثمّ ولّتي ، ولما رآه رسول الله ﷺ قد وضع في القبر ، دمت عيناه ، فلما رأى الصحابة ذلك بكوا حتّى ارتفعت أصواتهم ، فأقبل عليه أبو بكر فقال : يا رسول الله تبكي وأنت تنهى عن البكاء ؟ فقال النبي ﷺ تدمع العين ، و يوجع القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب .

وروي أنّه ﷺ لما مات عثمان بن مظعون كشف الثوب عن وجهه ، ثمّ قبّل ما بين عينيه ، ثمّ بكى طويلاً ، فلما رفع السّرير قال : طوباك يا عثمان لم تلبسك الدنيا ولم تلبسها .

وعن أسامة بن زيد قال : أتى النبي ﷺ بأمامة بنت زينب ، ونفسها تنقعقع في مدهرها ، فقال رسول الله ﷺ : لله ما أخذ ، والله ما أعطى ، وكلّ إلى أجل مسمى و بكى ، فقال له سعد بن عباد : تبكي وقد نهيت عن البكاء ؟ فقال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله : إنّما هي رحمة يجعلها الله في قلوب عباده ، وإنّما يرحم الله من عباده الرّحماء .

بيان : قال في النهاية في الحديث فجيء بالصبي ونفسه تنقعقع ، أي تضطرب

و تنحرك ، أراد كلمًا - صار إلى حال لم يلبث أن ينتقل إلى أخرى تقرّ به من الموت .

٣٣ - مسكن الفؤاد : لما أصيب جعفر بن أبي طالب - رضي الله عنه - أتى رسول الله فقال لها : أخرجي لي ولد جعفر ، فأخرجوا إليه ، فضمّهم إليه و شتمهم و دمعت عيناه فقالت : يا رسول الله أصيب جعفر ؟ فقال ﷺ : نعم أصيب اليوم .

قال عبدالله بن جعفر أحفظ حين دخل رسول الله ﷺ على أمّتي فنعى لها أبي و نظرت إليه و هو يمسح على رأسى ورأس أخى ، وعيناه تهرقان الدموع ، حتى تقطر لحيته ، ثم قال : اللهم إن جعفرًا قد قدم إلى أحسن الثواب ، فأخلفه في ذريته بأحسن ما خلفت أحداً من عبادك في ذريته ، ثم قال : يا أسماء ألا أبشرك؟ قالت : بلى بأبى أنت و أمّتي ، فقال : إن الله عزّ وجلّ جعل لجعفر جناحين يطير بهما في الجنة ، ولما انصرف النبي ﷺ من أحد راجعاً إلى المدينة ، لقيته خميسة بنت جحش فنعى لها الناس أخاها عبدالله بن جحش ، فاسترجعت و استغفرت له ، ثم نعى لها خالها فاستغفرت له ثم نعى لها زوجها مصعب بن عمير فصاحت و ولولت ، فقال رسول الله ﷺ : إن زوج المرأة منها بالمكان ، لما رأى صبرها على أخيها و خالها ، و صياحها على زوجها ، ثم مرّ رسول الله ﷺ على دور من دور الأنصار من بني عبد الأشهل ، فسمع البكاء و النوايح على قتلاهم ، فذرفت عيناه و بكى ، ثم قال : لكن حمزة لا بواكى له .

فلما رجع سعد بن معاذ وأسيد بن حضير إلى دور بني عبد الأشهل أمرا نساءهم أن يذهبن فيبكين على عم رسول الله ﷺ ، فلما سمع رسول الله ﷺ بكاءهنّ على حمزة خرج إليهنّ وهنّ على باب مسجده يبكين ، فقال لهنّ رسول الله ﷺ : ارجعن برحمن الله فقد واسيتهنّ بأنفسكن .

و عن الصادق عليه السلام أن إبراهيم خليل الرحمن سأل ربه أن يرزقه ابنة تبكيه بعد موته .

بيان : يدلُّ على رجحان البكاء في المصائب ، لا سيما على الأب ، و على استحباب إقامة المأتم ، و على رجحان طلب ما يوجب بقاء الذكر بعد الموت .

٤٥ - مسكن الفؤاد : عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : ليس منّا من ضرب الخدود ، و شقّ الجيوب .

و عن أبي أمامة أنّ رسول الله ﷺ لعن الخامشة وجهها ، و الشاقّة جيبها و الداعية بالويل و الثبور .

و عن يحيى بن خالد أنّ رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : ما يحبط الأجر في الحصيبه ؟ قال : تصفيق الرّجل بيمينه على شماله ، و الصبر عند الصّدمة الأولى من رضي فله الرضا ، و من سخط فله السخط .

و قال النبي ﷺ : أنا بريء ممّن حلق و صلق ، أي حلق الشعر و رفع صوته .

بيان : قال في النهاية في باب السّين « فيه ليس منّا من سلق أو حلق » سلق أي رفع صوته عند الحصيبه ، و قيل هو أن تصكّ المرأة وجهها و تمرشها ، و الأوّل أصحّ ، و منه الحديث لعن الله السالقة و الحالقة ، و يقال : بالصاد ، ثمّ قال في باب الصاد « فيه ليس منّا من صلق أو حلق » الصلق الصوت الشديد ، يريد رفعه عند المصائب ، و عند الفجعة بالموت ، و يدخل فيه النوح و يقال : بالسّين ، و منه الحديث أنا بريء من السالقة و الحالقة .

٤٦ - مسكن الفؤاد : عن أبي مالك الأشعريّ ، عن النبي ﷺ النائحة إذا لم تنب تقام يوم القيامة و عليها سربال من قطران و عن أبي سعيد الخدريّ لعن رسول الله ﷺ النائحة و المستمعة .

ثمّ قال .. رحمه الله - وهذا النهي محمول على الباطل كما يظهر منها ، و به يجمع بينها و بين الأخبار السابقة .

و روى عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جدّه أنّ رسول الله ﷺ قال : أتدرون ما حقّ الجار ؟ قالوا : لا ، قال : إن استغاثك أغنه ، و إن استقرضك أقرضه ، و إن

افتقر عدت إليه ، وإن أصابه خير هنأته ، وإن مرض عدته وإن أصابته مصيبة عزّيته وإن مات تبعت جنازته ، ولا تستطيل عليه بالبناء ، فتحجب عنه الرّيح إلاّ بأذنه ، وإذا اشتريت فاكهة فاهدها له ، وإن لم تفعل فأدخلها سرّاً ، ولا يخرج بها ولدك يغضب بها ولده ، ولا تؤذ به ريح قَدْرِكَ إلاّ أن تعرف له منها .

وعن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ قال : من عزّى مصاباً فله مثل أجره .
و عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : من عزّى مصاباً كان له مثل أجره من غير أن ينقصه الله من أجره شيئاً ، و من كفّن مسلماً كساه الله من سندس و استبرق و حرير ، و من حفر قبراً لمسلم بنا الله عزّ وجلّ له بيتاً في الجنة ، و من أنظر معسراً أظله الله في ظله يوم لا ظلّ إلاّ ظله .
و عن جابر أيضاً رفعه : من عزّى حزينا ألبسه الله عزّ وجلّ من لباس النقوى و صلى الله على روحه في الأرواح .

و سئل النبي ﷺ : عن المصافح في التعزية فقال : هو سكن للمؤمن ، و من عزّى مصاباً فله مثل أجره .

و عن عبد الله بن أبي بكر بن عَمْرٍو بن عميرة بن حزم ، عن أبيه ، عن جدّه أنه سمع رسول الله ﷺ و هو يقول : من عاد مريضاً فلا يزال في الرحمة حتّى إذا قعد عنده استنقع فيها ، ثمّ إذا قام من عنده فلا يزال يخوض فيها حتّى يرجع من حيث خرج ، و من عزّى أخاه المؤمن من مصيبته كساه الله عزّ وجلّ من حلال الكرامة يوم القيامة .

و عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من عزّى شكلي كسي برداً في الجنة .

و عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ من عزّى أخاه المؤمن من مصيبة كساه الله عزّ وجلّ حلّة خضراء ، يحبر بها يوم القيامة ، قيل : يا رسول الله ما يحبر بها ؟ قال : يشبط بها .

و روي أن داود عليه السلام قال : إلهي ما جزاء من يعزّي الحزين على المصائب ابتغاء مرضاتك ؟ قال : جزاؤه أن أكسوه رداء من أردية الايمان أستره به من النار وأدخله به الجنة ، قال : يا إلهي فما جزاء من شيع الجنائز ابتغاء مرضاتك ؟ قال : جزاؤه أن تشيعه الملائكة يوم يموت إلى قبره ، و أن أصلي على روحه في الأرواح .

و روي أن إبراهيم عليه السلام سأل ربه فقال : أي ربّ ما جزاء من بلّ الدّم مع وجهه من خشيتك ؟ قال : صلواتي و رضواني ، قال : فما جزاء من يصبر الحزين ابتغاء وجهك ؟ قال أكسوه ثياباً من الايمان يتبوء بها الجنة و يتقى بها النار ، قال : فما جزاء من سدّد الأرملة ابتغاء وجهك ؟ قال : أقيم في ظلي و أدخله جنتي ، قال : فما جزاء من شيع الجنائز ابتغاء وجهك ؟ قال : تصلي ملائكتي على جسده و تشيع روحه .

و عن علي عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا عزّي قال : آجركم الله و رحمكم ، و إذا هنأ قال : بارك الله لكم و بارك عليكم .
و روي أنه توفي لمعاذ ولد ، فاشتدّ وجده عليه ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله فكسب إليه :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، من عهد رسول الله إلى معاذ ، سلام عليك ، فانّي أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أمّا بعد أعظم الله (١) لك الأجر ، وألمك الصبر ، ورزقنا وإيتاك الشكر ، إن أنفسنا وأهالينا وأموالنا وأولادنا من مواهب الله الهنيئة ، و عواريه المستودعة (٢) يمتنع بها إلى أجل معلوم ، و يقبض لوقت معدود (٣) ثم افترض علينا (٤) الشكر إذا أعطانا (٥) ، و الصبر إذا

(١) فاعظم الله جل اسمه خ .

(٢) المستردة خ ل .

(٣) يمتنع بها الى أجل معدود ، و يقبض [يقبضها] لوقت معلوم خ ل .

(٤) و قد جعل الله تعالى خ ل .

(٥) اذا أعطى خ ل .

ابتلانا (١) و قد كان ابنك من مواهب الله الهنيئة ، و عواريه المستودعة ، متمتعك الله به في غبطة وسرور ، و قبضه منك بأجر كثير [مذكور] الصلاة و الرحمة والهدى إن صبرت و أحسبت ، فلا تجمعن عليك مصيبتين ، فيحبط لك أجرك ، و تندم على ما فاتك ، فلو قدمت على ثواب مصيبتك علمت أن المصيبة قد قصرت في جنب الله عن الثواب ، فتنجز من الله مواعوده ، و ليذهب أسفك على ما هو نازل بك ، فكان قد ، و السلام .

بيان : هذا من قبيل الاكتفاء ببعض الكلام ، أي فكان قدمت أو وصل إليك ثواب صبرك أقول : رواه في أعلام الدين إلى قوله : فلا تجمعن أن يحبط جزعك أجرك ، و أن تندم غدا على ثواب مصيبتك ، فانك لو قدمت على ثوابها علمت أن المصيبة قد قصرت عنها ، و أعلم أن الجزع لا يرد فائتاً ولا يدفع حزن قضاء فليذهب أسفك ما هو نازل بك مكان ابنك و السلام .

٤٧- مسكن القواد : عن أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن أبيه ، عن جده قال : لما توفي رسول الله ﷺ جاء جبرئيل عليه السلام و النبي ﷺ مسجتي و في البيت علي و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام ، فقال : السلام عليكم يا أهل بيت الرحمة كل نفس ذائقة الموت ، و إنما توفون أجوركم يوم القيمة ، الآية (٢) إن في الله عز و جل عزاء من كل مصيبة ، و خلفاً من كل هالك ، و در كالأما فات ، فبالله عز و جل فنقوا ، وإياه فارجوا ، فان المصاب من حرم الثواب هذا آخر وطئي من الدنيا .

و عن جابر بن عبدالله - رضي الله عنه - قال : لما توفي رسول الله ﷺ عزتهم الملائكة يسمعون الحسن و لا يرون الشخص ، فقالوا : السلام عليكم أهل البيت و رحمة الله و بركاته ، إن في الله عزاء من كل مصيبة ، و خلفاً من كل

فأنت ، فبالله فنفقوا ، و إيتاه فارحوا ، فانتما المحروم من حرم الثواب ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وروى البيهقي في الدلائل قال : لما قبض رسول الله ﷺ أحدق به أصحابه فبكوا حوله ، واجتمعوا ، ودخل رجل أشهب اللحمة ، جسيم صبيح ، فتخطأ بقابهم فبكى ، ثم التفت إلى أصحاب رسول الله ﷺ فقال : إن في الله عزاء من كل مصيبة ، و عوضاً من كل فأت ، و خلفاً من كل هالك ، فالى الله فأنيبوا و إليه فارغبوا ، و نظره إليكم في البلاء فانظروا ، فان المصاب من لم يجبر ، و انصرف ، فقال بعضهم لبعض : تعرفون الرجل ؟ فقال عليّ عليه السلام نعم ، هذا أخو رسول الله ﷺ الخضر عليه السلام .

بيان : مسجتي أي مقطعي بالثوب بعد وفاته ﷺ « يا أهل بيت الرّحمة » أي أهل بيت تنزل فيه رحمة الله الخاصة الكاملة على أهله أو أهل بيت منسوبين إلى الرّحمة ، فانتم رحمة الله على العالمين ، و ببر كنهم أفيضت الرّحمة على الأولين و الآخرين « كل نفس ذائقة الموت » أي ينزل بها الموت لا محالة كأنها ذاقته ، أو ذائقة مقدّمات الموت و سكراته و شدائده « و إنتما توفون أجوركم » أي تعطون جزاء أعمالكم وافيّاً يوم القيامة إن خيراً فخييراً و ثواباً و إن شراً فشرّاً و عقاباً .

« فمن زحزح عن النار أي بوعد من نار جهنّم ونحى عنها و أدخل الجنة فقد فاز » أي نال المنية و ظفر بالبغيّة و نجا من الهلكة ، « وما الحياة الدنيا إلاّ متاع الغرور » أي و ما لذّات الدنيا وزينتها وشهواتها إلاّ متعة متعمكموها للغرور و الخداع المضمحل الذي لا حقيقة له عند الاختبار ، و قيل متاع الغرور القوارير و هي في الأصل ما لا بقاء له ، و قيل شبهها بالمتاع الذي دّلس به على المستام و يغيّر حتّى يشترّيه ، و هذا لمن آثرها على الآخرة ، فأما من طلب بها الآخرة فهي له متاع بلاغ ، و الغرور مصدر أو جمع غار .

إن في الله عزاء « قد مر » أن العزاء بمعنى الصّبر ، والمراد به هنا ما يوجب

التعزية و التسلية ، أي في ذات الله ، فإنَّ الله باقٍ لكلِّ أحدٍ بعد فوت كلِّ شيءٍ أو في ثواب الله سبحانه ، و ما أعدّه للصَّابرين و وعدهم ، أو في التفكُّر فيها أو في التفكُّر في أنَّ الله حكيم لا يفعل إلاَّ الأُصلح بعباده ، ما يوجب النصبر و التسلِّي و الرِّضا بالمصيبة .

و يحتمل أن يكون الكلام مبنياً على التجريد كما قال في الكشف في قوله تعالى : « ريح فيها صرٌّ » (١) بعد ذكر وجهين : الثالث أن يكون من قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » (٢) و من قولك إن ضيعني فلان ففي الله كاف و كافل ، قال : وفي الرحمن للضعفاء كاف .

و قال في تلخيص المفناح : و في شرحه في عدِّ أقسام التجريد : و منها ما يكون بدخول في المنتزع منه ، نحو قوله تعالى : « لهم فيها دار الخلد » (٣) أي في جهنم و هي دار الخلد ، انتزع منها داراً أخرى ، و جعلها معدةً في جهنم ، لأجل الكمّار تهويلاً لأمرها ، و مبالغة في اتِّصافها بالشدة انتهى .

و الدرك مجرّدة اللاحاق و الوصول ، أي يحصل به تعالى أو بثوابه الخلف و العوض من كلِّ هالك ، و تدارك ما قد فات ، أو الوصول إلى ما يتوهم فوته عن الإنسان من المنافع بفوات من مات .

« فبالله فثّقوا » هذا مما قد رُفِيه أمّا ، و الفاء دليل عليه ، قال الرضي رضي الله عنه : و قد يحذف أمّا لكثرة الاستعمال نحو قوله تعالى : « وربِّك فكبِّر و ثيابك فطهِّر و الرِّجْز فاهجر » (٤) « و هذا فليذوقوه » (٥) « فبذلك فليفرحوا » (٦)

(١) آل عمران : ١١٧ .

(٢) الاحزاب : ٢١ .

(٣) فصلت : ٢٨ .

(٤) المدثر : ٣-٥ .

(٥) ص : ٥٧ .

(٦) يونس : ٥٨ .

وإنما يطرد ذلك إذا كان ما بعد الفاء أمراً أو نهياً ، وما قبلها منصوباً به ، أو بمنسبٍ به ، فلا يقال : زيد ففرضت ، ولازیداً فرضته ، بتقدير أمّا ، وأمّا قولك زيد فوجد ، فالفاء فيه زائدة .

و قال ابن هشام: الفاء في نحو « بل الله فاعبد » (١) جواب لامّا مقدّرة عند بعضهم ، وفيه إجحاف ، وزائدة عند الفارسي وفيه بعد ، وعاطفة عند غيره والأصل تنبّه فاعبد الله ، ثمّ حذف تنبّه وقدم المنصوب على الفاء ، إصلاحاً لللفظ كيلا تقع الفاء صدرأ ، كما قال الجميع في الفاء في نحو أمّا زیداً فاضرب ، إذ الأصل مهما يكن من شيء فاضرب زیداً .

و قال الزمخشري في قوله تعالى : « قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا » (٢) فحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه ، و الفاء داخلة لمعنى الشرط ، كأنه قيل : إن فرحوا بشيء فليخسروهما بالفرح ، فأنه لا مفروح به أحقّ منهما ، و يجوز أن يراد بفضل الله و برحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا .

« فانّ المصاب ، أي لم تقع المصيبة على من أصيب في الدنيا بفوت مال أو حميم وأحرز ثواب الآخرة ، بل المصيبة مصيبة من حرم ثواب الآخرة ، و إن كان له الدنيا بهذا فيرها « هذا آخر وطئ من الدنيا ، أي آخر نزولي إلى الأرض و مشي عليها ، ويعارضه أخبار كثيرة ، ويمكن حمله على أن المراد آخر نزولي لانزال الوحي ، أو المراد به قلّة النزول بعد ذلك ، فانّ القليل في حكم المعدم و قال الجوهري : الحسّ والحسيس الصوّت الخفي » ، ومقتضى الجمع بين الأخبار أن جبرئيل و الخضر عليهما السلام كلاهما أتيا للتعزية .

٤٨ - دعائهم الاسلام : روي عن جعفر بن محمد صلوات الله عليهما أنّه قال :

لمّا قبض رسول الله ﷺ أتاهم آت يسمعون صوته ، ولا يرون شخصه ، فقال « السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله و بركاته [كل نفس ذائقة الموت و إنما

توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ، إن في الله عزاء من كل مصيبة ، وخلفاً من كل هالك ، فالله فارحوا و إياه فاعبدوا واعلموا أن المصاب من حرم الثواب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته [(١) فقيل لجعفر بن محمد عليه السلام : من كنتم ترون المتكلم يا ابن رسول الله ؟ فقال : كنناً نراه جبرئيل عليه السلام (٢) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : لما هلك أبو سلمة جزعت عليه أم سلمة فقال لها النبي ﷺ : قولي يا أم سلمة اللهم أعظم أجري في مصيبتى ، وعوّضني خيراً منه ، قالت : وأين لي مثل أبي سلمة يا رسول الله فأعاد عليها فقالت مثل قولها الأول فردّ عليها رسول الله ﷺ فقالت في نفسها : أردّ على رسول الله ﷺ ثلاث مرّات ، فقالنها فأخلف الله عليها خيراً من أبي سلمة رسول الله ﷺ (٣) .

و عن رسول الله ﷺ أنه قال من أصيب منكم بمصيبة بعدى فليذكر مصابه بي فإن مصابه بي أعظم من كل مصاب (٤) .

و عن أبي جعفر عليه السلام قال : تعزية المسلم للمسلم الذي يعزّيه استرجاع عنده ، و تذكرة للموت و ما بعده ، ونحو هذا من الكلام ، قال : وكذلك الذمي إذا كان لك جاراً فأصيب بمصيبة تقول له أيضاً مثل ذلك ، و إن عزّاك عن ميت فقل هداك الله (٥) .

و عن علي عليه السلام قال : لما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ أمرني فغسلته و كفّته رسول الله ﷺ و حنطه ، و قال لي : احمله يا علي فحملته حتى جئت به إلى البقيع فصلّى عليه ، ثم أتى القبر فقال لي : انزل يا علي فنزلت ودلاه علي رسول الله ﷺ فلمّا رآه منصّباً بكى عليه السلام ، فبكى المسلمون لمكائه ، حتى ارتفعت أصوات الرجال على أصوات النساء ، فنهاهم رسول الله ﷺ أشدّ النهي

(١) ما بين العلامتين ساقط عن الكمباني زيادة من المخطوطة كما في المصدر .

(٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٢ .

(٣-٥) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٤ .

وقال: تدمع العين ، ويحزن القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب ، وإننا بك لمصابون وإننا عليك لمحزونون ، ثم سوتى قبره ووضع يده عند رأسه وغمزها ، حتى بلغت الكوع ، وقال : بسم الله ختمتك من الشيطان أن يدخلك الحديث (١) .

وعنه عليه السلام قال : بكى رسول الله ﷺ عند موت بعض ولده ، فقبل له : يا رسول الله تبكي وأنت تنهانا عن البكاء ؟ فقال : لم أنهكم عن البكاء ، وإنما نهيتكم عن النوح والعويل ، وإنما هي رقة ورحمة يجعلها الله في قلب من شاء من خلقه ويرحم الله من يشاء ، وإنما يرحم من عباده الرحماء (٢) .

وعنه عليه السلام قال : رخص رسول الله ﷺ في البكاء عند المصيبة ، وقال : النفس مصابة ، والعين دامة ، والعهد قريب ، فقولوا : ما أرضى الله ولا تقولوا الهجر (٣) .

وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه أوصى عند ما احتضر فقال : لا يُلطمن عليّ خدٌ ، ولا يشقنّ عليّ جيب ، فما من امرأة تشقّ جيبها إلا صدع لها في جهنم صدع كلما زادت زيدت (٤) .

وعن علي عليه السلام قال : أخذ رسول الله ﷺ البيعة على النساء أن لا ينجن ولا يخمس ولا يقعدن مع الرجال في الخلاء (٥) .

وعنه عليه السلام قال : ثلاث من أعمال الجاهلية لا يزال فيها الناس حتى تقوم الساعة : الاستسقاء بالنجوم ، والطعن في الأنساب ، والنياحة على الموتى (٦) .
وعن علي عليه السلام أنه كتب إلى رفاعة بن شداد قاضيه على الأهواز وإياك والنوح على الميت ببلد يكون لك به سلطان (٧) .

وعنه عن رسول الله ﷺ قال : صوتان ملعونان يبغضهما الله : إغوال عند مصيبة

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٤ .

(٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٥ .

(٤-٦) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٦ .

(٧) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٧ .

وصوت عند نعمة ، يعني النوح والغناء (١) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : نبح على الحسين بن علي سنة في كل يوم و ليلة ، و ثلاث سنين من اليوم الذي أُصيب فيه ، و كان المسوّر بن مخزومة و جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله يأتون مستنترين متقنّعين فيستنمعون و يبكون .

و قد عثرنا على بعض الأئمة نبح عليهم و بعضهم لم ينبح عليهم ، فمن نبح عليه منهم فلعظيم رزئه ، ولأنّ الله عزّ وجلّ لم يسوّ بأحد منهم أحداً من خلقه و هم أهل البكاء و النياحة عليهم ، على خلاف سائر الناس الذين لا ينبغي ذلك لهم و من لم ينبح عليه منهم فلا مريم إنّما بوصيّة منه كما ذكرنا عن جعفر بن محمد عليه السلام تواضعاً لربه و استكانة إليه ، و إنّما أن يكون الامام بعده قد آثر الصبر على عظيم الرزية ، و تجرّع غصص الحزن رجاء عظيم ثواب الله عليه ، فلزم الصبر و ألزمه من سواء ، لما يكون من الغبطة و السعادة في عقباه ، لما وعد الله الصّابرين على المصائب (٢) .

و عن علي عليه السلام أنه قال : لما جاءني جعفر قال رسول الله ﷺ لأهله : اصنعوا طعاماً واحملوه إلى أهل جعفر ما كانوا في شغلهم ذلك ، و كلوا معهم فقد أتاها ما يشغلهم عن أن يصنعوا لأنفسهم (٣) .

٣٩- مشكوة الانوار : نقلاً من كتاب المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ « ولا يصينك في معروف » (٤) قال : المعروف أن لا يشقق حبياً ولا يلطمن وجهاً ، ولا يدعون و يلاً ، ولا يقرن عند قبر ، ولا يسوّدن ثوباً ، ولا ينشرن شعرأ (٥) .

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٧

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٩

(٤) المنتحمة : ١٢ .

(٥) مشكاة الانوار : ٢٠٣ و ٢٠٤ .

ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أنعم الله عليه بنعمة فجاء عند تلك النعمة بمزمار فقد كفرها ، ومن أصيب بمصيبة فجاء عند تلك المصيبة بنائحة فقد أحبطها (١) .

٥٠ - شهاب الاخبار : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : النياحة عمل الجاهلية .

وقال عليه السلام : الصبر عند الصدمة الأولى .

وقال عليه السلام : من كنوز البر " كتمان المصائب والأمراض والصدقة .

بيان : قوله « عند الصدمة » قال في النهاية أي عند فورة المصيبة وشدتها ، و الصدم ضرب الشيء الصلب بمثله ، والصدمة المرة منه انتهى ، وقال الأزهري : البر هو الجنة ، ومنه قوله تعالى : « لن تملوا البر » (٢) وقد جاء من وجه آخر من كنوز الجنة .

٥١ - مشكوة الانوار : عن الرضا عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال : أمرني أبي يعني

أبا عبد الله عليه السلام أن آتي المفضل بن عمر فأعزّيه باسماعيل ، وقال : اقرأ المفضل السلام و قل له أصبنا باسماعيل ، فصبرنا فاصبر كما صبرنا ، إذا أردنا أمراً وأراد الله أمراً سألنا لأمر الله (٣) .

ومنه : عن جابر ، عن الباقر عليه السلام قال : لما توفي الطاهر ابن رسول الله صلى الله عليه وآله فبكت خديجة ، فقال عليه السلام : أما ترضين أن تجديه قائماً لك على باب الجنة ، فإذا رأيته أخذ بيدك فأدخلك أطهرها مكاناً وأطيبها قالت : فإن ذلك كذلك ؟ قال عليه السلام : الله أعز وأكرم من أن يسلب عبداً ثمرة فؤاده فيصبر وينحسر ويحمد الله ثم يعذبه (٤)

٥٢ - قرب الاسناد : بإسناده عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سأله

(١) مشكاة الانوار : ٣٣٣ .

(٢) آل عمران : ٩٢ .

(٣) مشكوة الانوار ص ٢٠ .

(٤) مشكوة الانوار ص ٢٣ .

عن النوح فكرهه (١) .

٥٣ - مجالس الصدوق : بإسناده عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

من يعرف البلاء يصبر عليه ، ومن لا يعرفه ينكره (٢) .

وقال عليه السلام : من يصبر على الرزية يغتنه الله (٣) .

ومنه : عن حمزة بن محمد العلوي^١ عن عبدالعزيز بن محمد الأبهري^٢ عن محمد بن زكريا الجوهري^٣ ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الرنة عند المصيبة ، ونهى عن النياحة والاستماع إليها ، ونهى عن تصفيق الوجه (٤) .

تبيين : الرنة الصوت ، رنَّ يرنُّ رنيناً صاح ، والمراد بتصفيق الوجه : ضرب اليد عليه عند المصيبة ، أو ضرب الماء على الوجه عند الوضوء كما مرَّ (٥) والأوَّل أظهر .

قال العلامة قدس الله روحه في المنتهى : البكاء على الميت جائز غير مكروه إجماعاً ، قبل خروج الروح وبعده ، إلا الشافعي^١ فإنه كرهه بعد الخروج .
وروى ابن بابويه (٦) عن الصادق عليه السلام قال : إنَّ النبي صلى الله عليه وآله لما جاءته وفاة جعفر بن أبي طالب وزيد بن حارثة كان إذا دخل بيته كثر بكأؤه عليهما جداً و يقول : كانا يحدِّثاني ويونساني ، فذهبا جميعاً .

(١) قرب الاسناد ص ١٦٣ ط نجف ص ١٢١ ط حجر .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٢ في حديث .

(٣) المصدر نفسه ص ٢٩٣ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٥٤ ص ٤ و ٥ و ٢٦ .

(٥) مر في أبواب الوضوء ج ٨١ ، وإنما يحتمل المعنيين لان قوله د ونهى عن تصفيق

الوجه ، منفرد عن الجملتين الاولين .

(٦) الفقيه ج ١ ص ١١٣ .

ولمّا انصرف رسول الله ﷺ (١) من وقعة أحد إلى المدينة سمع من كل دار قتل من أهلها قتيل نوحاً وبكاء ولم يسمع من دار حمزة عمّه ، فقال ﷺ : لكن حمزة لا بواكي له ، فألى أهل المدينة أن لا ينوحوا على ميت ولا يبكوه حتّى يبدؤا بحمزة فينوحوا عليه ويبكوه فهم إلى اليوم على ذلك .
وقال الصادق عليه السلام : من خاف على نفسه من وجد بمصيبة فليفض من دموعه فإنّه يسكّن عنه (٢) .

ثمّ قال - ره - : النذب لا بأس به ، وهو عبارة عن تعديد محاسن الميت ومالقوه بفقده بلفظة النداء بوامثل قولهم « وارجلاه » واكريماه ، وانقطاع ظهراه ، واصميتاه » غير أنّه مكروه لأنّه لم ينقل عن النبي ﷺ ولا أحد من أهل البيت عليهم السلام .

والنياحة بالباطل محرّمة إجماعاً أمّا بالحقّ فجائزة إجماعاً ، ويحرم ضرب الخدود وتنف الشعر وشق الثوب إلّا في موت الأب والأخ ، فقد سوغ فيهما شق الثوب للرّجل ، وكذا يكره الدّعاء بالويل والنبور .

و روى ابن بابويه (٣) عن رسول الله ﷺ أنّه قال لفاطمة حين قتل جعفر بن أبي طالب عليه السلام : لا تدعين بذل ولا بشكل ولا حرب ، وما قلت فيه فقد صدقت ، وروى (٤)
قال : لمّا قبض عليّ بن محمد العسكري عليه السلام رثي الحسن بن علي عليه السلام وقد خرج من الدار وقد شق قميصه من خلف وقد أم .

وقال الشهيد نوّر الله ضريحه في الذكرى : يحرم اللطم والخدش وجز الشعر إجماعاً قاله في المبسوط لما فيه من السخط لقضاء الله ، ولرواية خالد بن سدير (٥)

(١) الفقيه ج ١ ص ١١٦ و ١١٧ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ١١٩ .

(٣) الفقيه ج ١ ص ١١٢ .

(٤) الفقيه ج ١ ص ١١١ .

(٥) التهذيب ج ٢ ص ٣٣٩ .

عن الصادق عليه السلام لا شيء في لطم الخدود سوى الاستغفار والتوبة ، وفي صحاح العامة أنا برىء ممن حلق وصلق ، أي حلق الشعر ورفع صوته ، واستثنى الأصحاب إلا ابن إدريس شق الثوب على موت الأب والأخ لفعل العسكري على الهادي عليه السلام وفعل الفاطميات على الحسين عليه السلام ، وروى فعل الفاطميات أحمد بن محمد بن داود عن خالد بن سدير (١) عن الصادق عليه السلام وسأله عن شق الرجل ثوبه على أبيه وأمه وأخيه أو على قريب له فقال : لا بأس بشق الجيوب قد شق موسى بن عمران على أخيه هارون .

ولا يشق الوالد على ولده ، ولا زوج على امرأته ، وتشق المرأة على زوجها وفي نهاية الفاضل : يجوز شق النساء الثوب مطلقا وفي الخبر إيماء إليه ، وروى الحسن الصفار (٢) عن الصادق عليه السلام : لا ينبغي الصباح على الميت ولا شق الثياب ، وظاهر الكراهة ، وفي المبسوط روى جواز تخريق الثوب على الأب والأخ ، ولا يجوز على غيرهما ، ويجوز النوح بالكلام الحسن وتعداد فضائله باعتماد الصدق ، فان فاطمة عليها السلام فعلته في قولها :

يا أبتاه ! من ربّه ما أدناه

يا أبتاه ! إلى جبرئيل أنعاه

يا أبتاه ! أجاب ربّاً دعاه ،

وروي أنها صلى الله عليها أخذت قبضة من تراب قبره صلى الله عليه وآله فوضعتها

على عينيها وأنشدت :

ماذا على المشتم تربة أحمد

صبّت على مصائب لو أنها

ولما مرّ من رواية حمزة :

و روى ابن بابويه أن الباقر عليه السلام أوصى أن يندب له في المواسم عشر

(١) التهذيب ج ٢ ص ٣٣٩ .

(٢) بل روى عن امرأة الحسن الصبقل عن أبي عبد الله عليه السلام راجع الكافي

سنين (١) و سئل الصادق عليه السلام عن أجر النائحة فقال لا بأس قد نبح على رسول الله صلى الله عليه وآله (٢) وفي خبر آخر عنه لا بأس بكسب النائحة إذا قالت صدقاً (٣) وفي خبر أبي بصير عنه عليه السلام لا بأس بأجر النائحة ، وروى حنان عنه عليه السلام لا تشارط وتقبل ما أعطيت (٤) و روى أبو حمزة عن الباقر عليه السلام (٥) مات ابن المغيرة فسألت أم سلمة النبي ﷺ أن يأذن لها في المضي إلى مناحته فأذن لها ، وكان ابن عمها فقالت :

أنعى الوليد بن الوليد أبا الوليد فتى العشيرة
حامى الحقيقة ماجداً يسمو إلى طلب الوتيرة
قد كان غنياً للمسنين و جعفرأ غدقاً و ميرة
وفي تمام الحديث: فمأعاب عليها النبي ﷺ ذلك ، ولاقا شيئاً .

ثم قال قدس سره : يجوز الوقف على النوائح لأنه فعل مباح ، فجاز صرف المال إليه ، ولخبر يونس بن يعقوب (٦) عن الصادق عليه السلام قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : قف من مالي كذا وكذا لنوادب تندبني عشر سنين بمنى أيتام منى ، والمراد بذلك تنبيه الناس على فضائله وإظهارها ليقنّدى بها ، ويعلم ما كان عليه أهل هذا البيت ليقنّفى آثارهم لزوال النقيّة بعد الموت.

والشيخ في المبسوط وابن حمزة حرّموا النوح وادّعى الشيخ الاجماع والظاهر أنّهما أرادا النوح بالباطل ، أوالمشتمل على المحرّم كما قيّده في النهاية . وفي التهذيب جعل كسبها مكروهاً بعد روايته أحاديث النوح .
ثم أوّل الشهيد - ره - أحاديث المانع المروية من طرق المخالفين بالحمل

(١-٣) الفقيه ج ١ ص ١١٦ .

(٤) أخرجه في ج ١٠٣ ص ٥٨ من البحار طبعتنا هذه من قرب الاسناد ص ٥٨ .

وتراه في التهذيب ج ٢ ص ١٠٨ .

(٥) راجع التهذيب ج ٢ ص ١٠٨ .

(٦) راجع الفقيه ج ١ ص ١١٦ ، التهذيب ج ٢ ص ١٠٨ .

على ما كان مشتملاً على الباطل ، أو المحرّم ، لأنّ نياحة الجاهليّة كانت كذلك غالباً ، ثمّ قال: المرائي المنظومة جائزة عندنا ، وقد سمع الأئمّة عليهم السلام المرائي وله ينكروها .

ثمّ قال روح الله روحه : لا يعذب الميت بالبكاء عليه ، سواء كان بكاء مباحاً أو محرّماً ، لقوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (١) وما في البخاريّ و مسلم في خبر عبدالله بن عمر أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله قال : إنّ الميت ليعذب ببكاء أهله ، و في رواية أخرى : إنّ الله ليزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله ، ويروى أنّ حفصة بكت على عمر فقال : مهلا يا بنيّة ألم تعلمي أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إنّ الميت يعذب ببكاء أهله عليه ، مؤوّل .

قيل: وأحسنه أنّ أهل الجاهليّة كانوا ينوحون ويعدّون جرائمه كالقتل وشنّ الغارات ، وهم يظنّونها خصالاً محمودّة ، فهو يعذب بما يبيكون عليه ، ويشكل أنّ الحديث ظاهر في المنع عن البكاء بسبب استلزامه عذاب الميت ، بحيث ينفي التعذيب بسبب انتفاء البكاء قضيّةً للعلية ، والتعذيب بجرائمه غير منصف ، يسكي عليه أولاً .

وقيل: لأنّهم كانوا يوصون بالنّدب والنياحة ، وذلك حمل منهم على المعصية وهو ذنب ، فإذا عمل بوصيتهم زيدوا عذاباً ، وردّ بأنّ ذنب الميت الحمل على الحرام والأمر به ، فلا يختلف عذابه بالامتنال وعدمه ، ولو كان الامتنال أثر لبقى الاشكال بحاله .

وقيل : لأنّهم إذا ندبوه يقال له : كنت كما يقولون ؟ وردّ بأنّ هذا توبيخ و تخويف له ، وهو نوع من العذاب ، فليس في هذا سوى بيان نوع التعذيب ، فلم يعذب بما يفعلون ؟

وعن عائشة : رحم الله ابن عمر ، والله ما كذب ، ولكنّه أخطأ أُنسي ، إنّما مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله بقبر يهوديّة وهم يبكون عليها ، فقال : إنّهم يبكون وإنّها لتعذب بجرمه ، و في هذا نسبة الراوي إلى الخطاء وهو علّة من العلل المخرجة للحديث

عن شرط الصحة .

ولك أن تقول إن الباء بمعنى مع ، أي يعذب مع بكاء أهله عليه يعني الميت يعذب بأعماله وهم يبكون عليه ، فما ينقعه بكاؤهم ، و يكون ذجراً عن البكاء لعدم نفعه ، ويطابق الحديث الآخر .

توضيح قوله : « لاتدعين بذل » وفي بعض النسخ « بويل » بأن تقول « واذلاً » أو « واوليلاً » أو « واثكلاله » والشكل بالضم الموت والهلاك ، وفقدان الحبيب ، أو الولد ويحرق « ولا حرب » وفي بعض النسخ « ولا حزن » بأن تقول واحرباه أو واحزنه يقال حربته أي سلبه مامعه ، أي هلم الذل والويل والشكل والحرب ، فهذه أو ان مجيئكن ووقت عروضكن .

قوله « وما قلت فيه فقد صدقت » أي ما قلت فيه من الكمالات فأنت صادقة لأنّه كان متصفاً بها ، أو اصدقني فيما تقولين فيه ولا تقولي كذباً والأوّل أظهر ، قوله « أنعى الوليد » النعي خبر الموت ، وفي القاموس المولدة بين العرب كالوليدة ، وليس في بعض النسخ ابن الوليد ، وفي نسخ التهذيب موجود ، والفتي الشاب الكريم ، ويقال فلان حامى الحقيقة إذا حمى ما يحق عليه حمايته ، والوتر والوترية الجناية التي يجنيها الرجل على غيره من قتل أو نهب أو سبي ، والموتور الذي قتل له قتيل فلم يدرك بدمه ، و يقال : سمى إلى المعالي إذا تطاول إليها ، والسنة القحط ، والجعفر النهر الصغير ، والكبير الواسع ضد ، والماء الغدق بالتحريك الكثير ، والميرة بالكسر الطعام يمتاره الانسان .

٥٣- مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن محمد بن محمد بن طاهر عن ابن عقدة الحافظ ، عن أحمد بن يوسف ، عن الحسين بن محمد ، عن أبيه ، عن عاصم بن عمر ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كتب إلى الحسن بن علي عليه السلام قوم من أصحابه يعزّونه عن ابنة له فكتب إليهم : أمّا بعد فقد بلغني كتابكم تعزّوني بفلانة ، فعند الله أحسنها تسليماً لقضائه ، وصبراً على بلائه أوجعنا المصائب ، وفجعنا النوائب بالأحبة المألوفة التي كانت بنا حفيّة ، والاخوان

المحبين الذين كان يسر بهم الناظرون ، وتقر بهم العيون ، أضحوا قد اخترتهم الأيتام ونزل بهم الحمام ، فخلقوا الخلوف ، وأودت بهم الحتوف ، فهم صرعى في عساكر الموتى ، متجاوزون في غير محللة التجاور ، ولا صلات بينهم ولا تزاور ، لا يتلاقون عن قرب جوارهم ، أجسامهم نائية من أهلها ، خالية من أربابها ، قد أخشعها إخوانها فلم أر مثل دارها داراً ، ولا مثل قرارها قراراً ، في بيوت موحشة ، وحلول مضجعة قد صارت في تلك الديار الموحشة ، وخرجت من الديار المونسة ، فقارقتها من غير قلوب ، فاستودعها للبلوى ، وكانت أمة مملوكة سلكت سبيلاً مسلوكة صار إليها الأوتون وسيصير إليها الآخرون ، والسلام (١) .

بيان : فعند الله «أحتسبها» أي أحتسب الأجر بصبري على مصيبتها ، وفجعته المصيبة : أي أوجعته وكذلك النفجيع ، والحقاوة المطالعة في السؤال عن الرجل والعناية في أمره . واخترمهم الدهر : أي اقتطعهم واستأنصلهم ، والحمام بالكسر قدر الموت ، وقال الفيروز آبادي (٢) الخلف بالتحريك والسكون كل من يجيء بعد من مضى إلا أنه بالتحريك في الخير وبالنسكين في الشر ، وفي حديث ابن مسعود ثم إنه تخلف من بعده خلوف هي جمع خلف .

وأودى به الموت ذهب ، والختوف بالضم جمع الخنف وهو الموت ، وعن في قوله «عن قرب جوارهم» لعلها للتعليل ، أي لا يقع منهم العلاقات الناشئة عن قرب الجنوار ، بل أرواحهم يتزاورون بحسب درجاتهم وكما لا تتم ، قوله وَلَا يَلْقَاوْنَ قد أخشعها كذا في أكثر النسخ ولا يناسب المقام ، وفي بعضها بالجيم ، والجشع الجزع لفراق الآل ، ولا يبعد أن يكون تصحيف اجتنبها ، والحلول بالضم جمع حال من قولهم حل بالمكان أي نزل فيه ، ومضجعه بضم الجيم من أضجعه وضع جنبه إلى الأرض ، وفي أكثر النسخ مخضعه ، والقلى بالكسر البغض .

٥٥ - ثواب الاعمال : عن حمزة بن محمد العلوي ، عن علي بن إبراهيم ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٠٥ .

(٢) هذا من سهو القلم ، والصحيح قال الجزري .

أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : التعزية تورث الجنة (١) .

وعنه ﷺ قال : من عزّى حزيناً كسي في الموقف حلّة يجربها (٢) .
المقنع : مرسلًا مثله (٣) ، وفيه من عزّى مؤمناً .
الهداية : روى الخبرين معاً مرسلًا (٤) .

تبين : روى في الكافي الخبر الأخير عن علي بن إبراهيم (٥) عن أبيه عن النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه ﷺ عن النبي ﷺ و قال في الذكري : التعزية هي تفعله من العزاء أي الصبر يقال : عزّيته أي صبرته والمراد بها طلب التسلي عن المصاب ، والنصبر عن الحزن و الانكسار باسناد الأمر إلى الله و نسبته إلى عدله وحكمته ، وذكر ما وعد الله على الصبر مع الدعاء للميت والمصاب لتسليته عن مصيبته ، وهي مستحبة إجماعاً ولا كراهة فيها بعدالدفن عندنا انتهى .

وفي النهاية التعزية مستحبة قبل الدفن وبعده ، بلا خلاف بين العلماء في ذلك إلاّ للثوري فإنه قال : لا تستحبّ التعزية بعد الدفن ، وقال في النذكرة : قال الشيخ التعزية بعد الدفن أفضل و هو جيد ، و قال المحقق في المعتبر التعزية مستحبة ، وأقلها أن يراه صاحب التعزية و باستحبها قال أهل العلم مطلّئاً خلافاً للثوري فإنه كرّرها بعد الدفن ، ثم قال : فأما رواية إسحاق بن عمار فليس بمناف لما ذكرناه لاحتمال أنّه يريد عند القبر بعد الدفن أو قبله ، و قال الشيخ بعد الدفن أفضل وهو حقّ انتهى .

(١-٢) ثواب الاعمال ص ١٨٠ .

(٣) المقنع : ٦ : ط حجر ، ص ٢٢ ط الاسامية .

(٤) الهداية ص ٢٨ .

(٥) الكافي ج ٣ ص ٢٠٥ ، ورواه بسند آخر ص ٢٢٧ .

و أقول : رواية إسحاق هي ما رواه الكليني^(١) و غيره (١) بسند موثق و بسند آخر فيه ضعف (٢) على المشهور عنه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس التعزية إلا عند القبر ثم ينصرفون لا يحدث في الميت حدث ، فيسمعون الصوت .
و روي بسند حسن عنه عليه السلام (٣) قال : التعزية لأهل المصيبة بعد ما يدفن و بسند مرسل عنه عليه السلام (٤) قال : التعزية الواجبة بعد الدفن ، و بسند حسن لا يقصر عن الصحيح (٥) عن هشام بن الحكم قال : رأيت موسى عليه السلام يعزّي قبل الدفن و بعده .

[فظهر من تلك الأخبار أن التعزية مستحبة قبل الدفن و بعده ، وأن بعده] (٦) أفضل ، و يستفاد من بعضها عدم استحباب استمرار المأتم و التعزية ، و لعلمه محمول على عدم تأكّد استحبابها و قد مرّ الكلام فيه .
و قال في القاموس : الحلة بالضم إزار ورداء برد أو غيره ولا يكون حلة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة ، و قال فيه : الحبر بالكسر الأثر أو أثر النعمة و الحسن ، و بالفتح السرور كالجبر و الحبرة و الحبر محرّكة ، و أحبره سرّه و النعمة كالحبرة ، و قال : تحبير الخطّ و الشعرو غيرهما تحسينه ، و في النهاية : الحبر بالكسر و قد يفتح الجمال و الهيئة الحسنة يقال : حبرّت الشيء تحبيراً إذا حسنته انتهى .

أقول : فيمكن أن يقرء على المجهول مشدداً أي يحسن و يزين بها ، و مخففاً أي تسير بها .
و روي في الذكرى يحبى بها من الحبوّة و هي العطاء ، ثم قال : و روي يحبر بها أي يسر .

(١) راجع الكافي ج ٣ ص ٢٠٣ ، التهذيب ج ١ ص ١٣١ .

(٢-٤) الكافي ج ٣ ص ٢٠٤ .

(٥) الكافي ج ٣ ص ٢٠٥ .

(٦) ما بين العلامتين ساقط عن المطبوعة .

٥٧ - ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى به موسى عليه السلام ربه قال : يا رب ما لمن عزى الشكلى ؟ قال : اظلمه في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي (١) .

بيان : في القاموس ناجاه مناجاة سارّه ، وقال : الشكلى بالضم الموت و الهلاك ، وفقدان الحبيب أو الولد و يحرك ، وقد شكلكه كفرح فهو ثاكل و ثكلان وهي ثاكل ، و ثكلانة قليل ، و ثكول و ثكلى انتهى ، والمراد هنا المرأة التي مات ولدها أو حميمها ، أو الطائفة الشكلى أعم من الرجال والنساء ، والأول أظهر ، ولعل التخصيص لكون المرأة أشدّ جزعاً و حزناً في المصائب من الرجل و الادلاق إما محمول على الحقيقة أو المجاز .

قال في النهاية : و في الحديث سبعة يظلمهم الله بظلمه و في حديث آخر سبعة في ظل العرش أي في ظل رحمته ، و قال الكرمانى في شرح صحيح البخارى سبعة في ظلمه أضافه إليه للمشير أي ظل عرشه ، أو ظل طوبى أو الجنة ، و قال النووي في شرح صحيح مسلم ، وقيل الظل عبارة عن الراحة والتنعيم نحو هو في عيش ظليل والمراد ظل الكرامة لا ظل الشمس لأنها و ساير العالم تحت العرش ، وقيل أي كنهه من المكاره ووهج الموقف ، وظاهره أنه في ظله من الحر والوهج وأنفاس الخلق ، وهو قول الأكثر .

« و يوم لا ظل إلا ظله » أي حين دنت منهم الشمس واشتد الحر وأخذهم العرق ، وقيل : أي لا يكون من له ظل كما في الدنيا .

اقول : و يؤيد أن المراد به ظل العرش ما رواه في الكافي (٢) عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : من عزى الشكلى اظلمه الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله .

(١) ثواب الاعمال ص ١٧٧ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٧٧ ،

١٧

* ((باب)) *

* (أجر المصائب) *

١ - مجالس الصدوق : عن محمد بن موسى ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي عن محمد بن إسماعيل ، عن عبد الله بن وهب المصري ، عن ثؤابة بن مسعود ، عن أنس بن مالك قال : توفي ابن لعثمان بن مظعون رضي الله عنه فاشتدّ حزنه عليه حتى اتخذ من داره مسجداً يتعبد فيه ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال له : يا عثمان إنّ الله تبارك و تعالى لم يكتب علينا الرهبانية إنّما رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله .

يا عثمان بن مظعون للمجنة ثمانية أبواب ، وللنار سبعة أبواب ، أفما يسرك أن لا تأتي باباً منها إلا وجدت ابنك إلى جنبك ، آخذاً بحجزتك ، يشفع لك إلى ربك ؟ قال : بلى ، فقال المسلمون : و لنا يا رسول الله في فرطنا ما لعثمان ؟ قال : نعم ، لمن صبر منكم و احتسب . تمام الخبر (١) .

٢ - و منه : عن محمد بن موسى ، عن عبد الله الحميري ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن سيف ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه سيف بن عميرة ، عن عمرو ابن شمر ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من قدّم أولاداً يحسنهم عند الله ، حجبوه من النار باذن الله عزّ وجلّ (٢) .

٣٤ - ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى مثله (٣) .

(١) أمالي الصدوق ص ٤٠ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٢٣ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٧٨ .

توضيح : قال في النهاية : فيه : من صام شهر رمضان إيماناً واحتساباً أي طلباً لوجه الله وثوابه ، و الاحتساب من الحسب كالاعتداد من العد ، وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله احتسابه ، لأن له حينئذ أن يعتدّ عمله فجعل في حال مباشرة الفعل كأنه معتدّ به ، و الحسبة اسم من الاحتساب كالعدة من الاعتداد و الاحتساب في الأعمال الصالحات ، وعند المكروهات هو البدار إلى طلب الأجر و تحصيله بالتسليم والصبر ، أو باستعمال أنواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم فيها ، طلباً للثواب المرجو منها ، و منه الحديث من مات له ولد فاحتسبه أي احتسب الأجر بصبره على مصيبته يقال : فلان احتسب ابنه له ، إذا مات كبيراً ، و افترطه إذا مات صغيراً ، و معناه اعتدّ مصيبته به في جملة بلايا الله التي يثاب على الصبر عليها انتهى ، و قال في المغرب : احتسب ولده معناه اعتدّ أجر مصابه فيما يدّخر

٣- الخصال : عن الخليل بن أحمد ، عن المخلدي ، عن يونس بن عبد الأعلى ، عن عبد الله بن وهب ، عن عمر بن الحارث ، عن أبي غسانة المعافري ، عن عقبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ : من أكل ثلاثة من صلبه فاحتسبهم على الله عز وجل وجبت له الجنة (١) .

٤ - و منه : عن محمد بن جعفر البندار ، عن أبي العباس الحمّادي ، عن محمد ابن علي الصائغ ، عن عمر بن سهل ، عن الوليد بن مسلم ، عن الأوزاعي ، عن أبي سالم الأسود ، عن أبي سالم راعي رسول الله ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : خمس ما أثقلهن في الميزان : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، والولد الصالح يتوفى لمسلم فيصبر ويحتسب (٢) .

٥ - ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى ، عن علي بن سيف ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه سيف بن عميرة عن عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن عمر بن غنبة السلمي قال :

(١) الخصال ج ١ ص ٨٥ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٢٨ .

سمعت رسول الله ﷺ يقول : أيما رجل قدّم ثلاثة أولاد لم يبلغوا الحنث أو امرأة قدّمت ثلاثة أولاد فهم حجاب يسترونه من النار (١).

٦ - ومنه : بهذا الاسناد عن سيف بن عميرة ، عن أشعث بن سوار ، عن الأحنف بن قيس ، عن أبي ذر الغفاري رحمه الله عليه قال : ما من مسلمين يقدّمان عليهما ثلاثة أولاد لم يبلغوا الحنث إلا أدخلهم الله الجنة بفضل رحمته (٢)

بيان : قال الشهيد الثاني قدّس سرّه بعد إيراد الرّوايتين : الحنث بكسر الحاء المهملة و آخره مثلثة الاثم والذنب ، والمعنى أنهم لم يبلغوا السنّ الذي يكتب عليهم فيه الذنوب ، قال الخليل : بلغ الغلام الحنث أي جرى عليه القلم ، وفي النهاية فيه من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث ، أي لم يبلغوا مبلغ الرّجال ، و يجري عليهم القلم ، فيكتب عليهم الحنث وهو الاثم ، وقال الجوهري : مبلغ الغلام الحنث أي المعصية والطاعة .

٧ - ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن ، عن الصّفا ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد ، عن عليّ بن ميسر ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : ولد واحد يقدّمه الرّجل أفضل من سبعين ولداً يبقون بعده يدركون القائم ﷺ (٣)

٨ - مسكن القواد : عن عليّ بن ميسرة ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : ولد واحد يقدّمه الرّجل أفضل من سبعين يخلفونه من بعده كلّهم قد ركب الخيل وقاتل في سبيل الله .

و عنه ﷺ قال : ثواب المؤمن من ولده الجنة صبر أولم يصبر .
و عنه ﷺ من أصيب بمصيبة جزع عليها أو لم يجزع صبر عليها أولم يصبر كان ثوابه من الله الجنة .

إيضاح : يدلّ على أنّ الجزع لا يحبط أجر المصيبة ، و يمكن حمله على ما إذا لم يقل و لم يفعل ما يسخط الرّب عزّ وجلّ أو على ما إذا صدر منه بغير اختياره .

٩ - مسكن الفؤاد : عن ثوبان قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يخ بخ خمس ما أثقلهن في الميزان : لا إله إلا الله ، و سبحان الله ، و الله أكبر ، والحمد لله والولد الصالح يتوفى للممرء المسلم فيحتسبه .

قال - رحمه الله - : يخ بخ كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء ، وتكرر للمبالغة و ربما شددت ، و معناها تفخيم الأمر وتعظيمه ، و معني يحتسبه أي يجعله حسبة و كفاية عند الله عز وجل ، أي يحتسبه بصره على مصيبته بموته و رضاه بالقضاء .
و عن عبد الرحمن بن سمرة ، عن رسول الله ﷺ قال : إنني رأيت البارحة عجباً فذكر حديثاً طويلاً وفيه رأيت رجلاً من أمتي قد خف ميزانه فجاء أفراده فثقلوا ميزانه .

قال - رحمه الله - الفرط بفتح الفاء والراء هو الذي لم يدرك من الأولاد الذكور و الاناث ، و يتقدم وفاته على أبويه أو أحدهما ، يقال فرط القوم إذا تقدم بهم وأصله الذي يتقدم الركب إلى الماء يهتدي لهم أسبابه .

و عن سهل بن حنيف قال : قال رسول الله ﷺ تزوجوا فأنسي مكائركم الأمم حتى أن السقط ليظل محبباً على باب الجنة يقال له أدخل ، يقول حتى يدخل أبواي .

قال قدس سره : السقط مثلث السنين والكسر أكثر ، هو الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه ، و محبباً بالهمز و تركه هو المتغضب المستبطيء للشيء .

بيان : قال الجزري بعد نقل الحديث : المحببطيء بالهمز و تركه المتغضب المستبطيء للشيء ، وقيل : هو الممتنع امتناع مطلبة لا امتناع إباء ، يقال احببأت واحببطين والحبيبتي القصير البطين والنون والهمزة والألف والياء من زوايد اللاحق .

١٠ - المسكن : عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال : النفساء يجرها ولدها يوم القيامة بسرره إلى الجنة .

قال قدس سره : النفساء بضم النون وفتح الفاء المرأة إذا ولدت ، والسرر بفتح السين المهملة و كسرهما ما تقطعه القابلة من سررة المولود التي هي موضع القطع

ومابقي بعد القطع فهو السرّة ، وكان يريد الولد الذي لم تقطع سرّته .
 بيان : قال في النهاية : السّرر بضم السين وفتح الراء ، وقيل هو بفتح السين
 و الراء وقيل بكسر السين ، ومنه حديث السقط أنّه يجرّ والديه بسرره حتى
 يدخلهما الجنة (١) .

١١ - المسكن : عن عبيد بن عمير اللّيثي قال : إذا كان يوم القيامة خرج
 ولدان المسلمين من الجنة بأيديهم الشراب قال : فيقول لهم الناس : اسقونا اسقونا
 فيقولون : أبوينا أبوينا ، قال : حتى السقط مجبئاً باب الجنة يقول : لأدخل
 حتى يدخل أبواي .

و عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم القيامة نودي في أطفال المؤمنين
 والمسلمين أن اخرجوا من قبوركم فيخرجون من قبورهم ثمّ ينادى فيهم أن امضوا
 إلى الجنة زمراً ، فيقولون ربّنا والدينا معنا [ثمّ ينادي فيهم الثانية أن امضوا إلى
 الجنة زمراً ، فيقولون : ربّنا والدينا معنا ؟] فيقول في الثالثة ووالديكم معكم ،
 فيثب كل طفل إلى أبويه فيأخذون بأيديهم فيدخلون بهم الجنة ، فهم أعرف بآبائهم
 وأمّهاتهم يومئذ من أولادكم الذين في بيوتكم .

قال - رحمه الله - الزمر الأفواج المتفرقة بعضها في أثر بعض ، وقيل في
 زمر (٢) الذين اتّقوا من الطبقات المختلفة الشهداء والزّهاد والعلماء والقرّاء
 والمحدّثون وغيرهم ، وروي أن رجلاً كان يجيء بصبي له معه إلى رسول الله ﷺ
 وأنّه مات فاحتبس والده عن رسول الله ﷺ فسأل عنه ، فقالوا : مات صبيّه الذي
 رأيته معه ، فقال ﷺ هلاًّ آذنتموني فقوموا إلى أخينا نعيّه ، فلمّا دخل عليه
 إذا الرجل حزين وبه كآبة ، فعزّاه ، فقال : يا رسول الله ﷺ كنت أرجوه

(١) ولا يبعد أن يكون والدته ، ود حتى يدخلها ، وفي بعض رواياتهم لتجر

أمه بسرره منه مدظله ، كذا في هامش النسخة المخطوطة .

(٢) يعني قوله تعالى : وسيق الذين اتّقوا ربهم الى الجنة زمراً ، الآية ٧٨ من

لكبر سنّي وضعفّي ، فقال رسول الله ﷺ : أما يسرّك أن يكون يوم القيامة بازائك ، فيقال له: ادخل الجنة ، فيقول : ياربّ وأبواي ، فلا يزال يشفع حتّى يشفعه الله عزّ وجلّ فيكم ، فيدخلكم جميعاً الجنة . قال قدّس الله روحه : احتسب أي تخلف عن المجيء إلى النبي ﷺ ، و آذنتموني ، بالمدّ أخبرتموني ، والكتابة بالمدّ تغير النفس بالانكسار من شدّة الهم والحزن ، والضعف بضمّ المعجمة وفتحها ، و بازائك ، أي بحذائك .

و عن عبد الله بن قيس عن رسول الله ﷺ قال : إذا مات ولد العبد ، قال الله تعالى لأملائكته : أقبضتم ولد عبدي ؟ فيقولون : بحمدك نعم ، فيقول : قبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون : نعم ، فيقول : ماذا قال عبدي ؟ فيقولون : حمدك واسترجع ، فيقول الله : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسمّوه بيت الحمد .

بيان : روي قريباً منه في الكافي عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني (١) عن أبي عبد الله عليه السلام و قال في النهاية فيه إذا مات ولد العبد قال الله لأملائكته قبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون نعم ، قيل للولد ثمرة لأن الثمر نتيجة الشجر والولد نتيجة الأب انتهى و أقول : إضافة الثمرة إلى الفؤاد أي القلب لأنّه أشرف الأعضاء : و لأنّه محلّ الحب ، فلمّا كان حبه لازقاً بالقلب لا ينفكّ عنه فكانت ثمرة ، وقال الطيّب : ثمرة فؤاده أي نقاوة خلاصته فإن خلاصة الإنسان الفؤاد و الفؤاد إن شاء عندّه به لما هو مكان اللطيفة التي خلق لها و بها شرفه و كرامته .

١٢- المسكن : روي أنّ امرأة أتت النبي ﷺ رها ابن لها مريض ، فقالت : يا رسول الله ادع الله أن يشفي ابني هذا ، فقال لها رسول الله ﷺ : هل لك شرط ؟ قالت : نعم يا رسول الله ، قال ﷺ : في الجاهليّة أو في الاسلام ؟ قالت : بل في الاسلام ، فقال رسول الله ﷺ : جنة حصينة ، جنة حصينة .

قال .. رحمه الله .. الجنة بالضمّ الوقاية ، أي وقاية لك من النّار ، أو من جميع الأهوال ، و حصينة بمعنى فاعل أي محصّنة لصاحبها ، و سائرة من أن يصل

إليه شيء .

و عن جابر بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ : من دفن ثلاثة فصبر عليهم واحتسب ، وجبت له الجنة ، فقالت أم أيمن : واثنين ؟ فقال : من دفن اثنين وصبر عليهما واحتسبهما وجبت له الجنة ، فقالت أم أيمن : وواحداً فسكت و أمسك ، ثم قال : يا أم أيمن : من دفن واحداً فصبر عليه واحتسبه وجبت له الجنة .

و عن بريدة قال : كان رسول الله ﷺ يتعاهد الأنصار و يعودهم و يسأل عنهم ، فبلغه أن امرأة مات ابن لها فجزعت عليه ، فأتاها فأمرها بتقوى الله عز وجل ، و الصبر ، فقالت : يا رسول الله ! إنني امرأة رقيب لا ألد ، ولم يكن لي ولد غيره ، فقال رسول الله ﷺ : الرقيب الذي يبقى لها ولدها ثم قال : مامن امرئ مسلم ولا امرأة مسلمة يموت لهما ثلاثة من الولد إلا أدخلهما الجنة ، فقيل له : واثنان ؟ فقال : واثنان .

و في حديث آخر أنه ﷺ قال لها : أما تحبين أن ترينه علي باب الجنة وهو يدعوك إليها ، فقالت : بلى قال : فأنه كذلك .

قال - رحمه الله - الرقيب بفتح الراء هو الذي لا يولد له ولا يعيش ولده ، هذا بحسب اللغة و قد خصه النبي ﷺ بما ذكر .

و عن أنس قال : وقف رسول الله ﷺ على مجلس من بني سلمة ، فقال : يا بني سلمة ما الرقيب فيكم ؟ قالوا الذي لا يولد له ، قال : بل هو الذي لا فرط له ، قال : ما المعدم فيكم ؟ قالوا الذي لا مال له ، قال : بل هو الذي يقدم وليس له عند الله خير . ونحوه عن ابن مسعود .

و دخل ﷺ على امرأة يعزها بابنها ، فقال : بلغني أنك جزعت جزعاً شديداً ، فقالت : و ما يمنعي يا رسول الله ﷺ وقد تركني عجوزاً رقيباً ، فقال لها رسول الله ﷺ لست بالرقيب إنما الرقيب التي تتوفى و ليس لها فرط ، و لا يستطيع الناس يعودون عليها من أفراطهم ، فملك الرقيب .

إيضاح : قال الجزري فيه أنه قال : ما تعدون الرقيب فيكم ؟ قالوا

الذي لا يبقى له ولد ، قال : بل الرقوب الذي لم يقدم من ولده شيئاً ، الرقوب في اللغة الرجل والمرء إذا لم يعيش لهما ولد ، لأنه يرقب موته ويرصده خوفاً عليه ، فنقله عليه السلام إلى الذي لم يقدم من الولد شيئاً أي يموت قبله تعريضاً أن الأجر والثواب لمن قدم شيئاً من الولد ، وأن الاعتداد به أكثر ، والنفع فيه أعظم ، وأن فقدهم وإن كان في الدنيا عظيماً فإن فقد الأجر والثواب على الصبر والتسليم للمقضاء في الآخرة أعظم ، وأن المسلم ولده في الحقيقة من قدمه واحتسبه ، ومن لم يرزق ذلك فهو كالذي لا ولده ، ولم يقله إبطالاً لنفسيره اللغوي كما قال : إنما المحروب من حرب دينه ، ليس على أن من أخذ ماله غير محروب .

١٣- المسكن : عن قبيصة قال : كنت عند رسول الله ﷺ جالساً إذ أتته امرأة فقالت : يا رسول الله ادع الله لي فإنه ليس يعيش لي ولد ، قال ﷺ : وكم مات لك ولد ؟ قالت : ثلاثة قال : لقد احتظرت من النار بحظار شديد .

قال : قدس الله لطيفه الحظار بكسر الحاء المهملة والطاء المشالة : الحظيرة تعمل للابل من شجر لتقيها البرد والريح ، ومنها المحظور للمحرم أي الممنوع من الدخول فيه كأن عليه حظيرة تمنع من دخوله .

تأييد : قال في النهاية : الحظيرة الموضع الذي يحاط عليه ليأوي إليه الغنم والابل تقيها البرد والريح ، ومنه الحديث لا حمى في الأراك ، فقال له رجل أراك في حظاري أراد الأرض التي فيها الزرع المحاط عليها بالحظيرة ، وفتتح الحاء وتكسر ، ومنه الحديث أنه امرأة فقالت : يا نبي الله ادع الله لي فقد دفنت ثلاثة فقال : لقد احتظرت بحظار شديد من النار والاحتظار فعل الحظار ، أراد لقد احتميت بحمي عظيم من النار يقيق حرها ويؤمنك دخولها .

١٤- المسكن : عن زيد بن أسلم قال : مات ولد لداود عليه السلام فحزن عليه حزناً كثيراً فأوحى الله إليه : يا داود وما كان يعدل هذا الولد عندك ؟ قال : كان يارب يعدل عندي ملء الأرض ذهباً ، قال : فلك عندي يوم القيامة ملء الأرض ثواباً .

وحكى الشيخ أبو عبد الله بن النعمان في كتاب مصباح الظلام عن بعض الثقات

أن رجلاً أوصى بعض أصحابه ممن حج أن يقرأ سلامه لرسول الله ﷺ ويدفن رقبه مخنومة أعطاها له عند رأسه الشريف ، ففعل ذلك ، فلمّا رجع من حجّه أكرمه الرجل وقال له : جزاك الله خيراً لقد بلغت الرسالة ، فتمعجب المبلغ من ذلك ، وقال : من أين علمت بتبليغيها قبل أن أحدثك ؟ فأنشأ يحدثه ، قال : كان لي أخ مات وترك ابناً صغيراً فرببته وأحسن تربيته ، ثمّ مات قبل أن يبلغ الحلم .

فلما كان ذات ليلة رأيت في المنام أن القيامة قد قامت ، والحشر قد وقعت والناس قد اشتدّ بهم العطش من شدّة الجهد ، وببدأ ابن أخي ماء فالتهمت أن يسقيني فأبى ، وقال : أبي أحقّ به منك ، فعظم عليّ ذلك ، وانتهت فزعاً فلما أصبحت تصدّقت بجملة دنائري ، وسألت الله أن يرزقني ولداً ذكراً فرزقنيه واتفق سفره فكنت لك تلك الرقعة ومضمونها التوسّل بالنبي ﷺ إلى الله عزّ وجلّ في قبوله منّي رجاء أن أجده يوم الفزع الأكبر فلم يلبث أن حمّ ومات ، وكان ذلك يوم وصولك ، فعلمت أنك بلغت الرسالة .

ومن كتاب النوم والرؤيا لأبي الصقر الموصلي عن عليّ بن الحسين بن جعفر ، عن أبيه ، عن بعض أصحابنا ممن أثق بدينه وفهمه قال : أتيت المدينة ليلاً فبت في بقيع الفرقد بين أربعة قبور ، عندها قبر محفور ، فرأيت في منامي أربعة أطفال قد خرجوا من تلك القبور ، وهم يقولون :

أنعم الله بالحببية عيناً وبمرآك يا أميم إلينا
عجباً ما عجبت من ضغطة القبر ومغداك يا أميم إلينا

فقلت : إن لهذه الأبيات لشأناً وأقمت حتّى طلعت الشمس ، فإذا جنازة قد أقبلت فقلت : من هذه ؟ قالوا امرأة من المدينة ، فقلت : اسمها أميم ؟ قالوا : نعم ، قلت : أقدّمت فرطاً قالوا أربعة أولاد فأخبرتهم الخبر .

و عن النبي ﷺ قال : المصائب مغاتيح الأجر .

و عنه ﷺ قال : قال الله عزّ وجلّ إذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة

في بدنه أو ماله أو ولده ثمَّ استقبل ذلك بصبر جميل ، استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً .

و عن معاذ قال : قال رسول الله ﷺ : من كان له ابن وكان عليه عزيزاً و به ضيقاً ومات فصبر على مصيبته واحتسبه ، أبدل الله الميت داراً خيراً من داره ، و قراراً خيراً من قراره ، وأبدل المصاب الصلوة و الرحمة و المغفرة و الرضوان .

١٥ - اعلام الدين : عن النبي ﷺ قال : تجيء يوم القيامة أطفال المؤمنين عند عرض الخلائق للحساب فيقول الله تعالى لجبرئيل عليه السلام : اذهب بهم هؤلاء إلى الجنة ، فيقفون على أبواب الجنة و يسألون عن آبائهم و أمهاتهم فتقول لهم الخزنة : آباؤكم و أمهاتكم ليسوا كأمثالكم ، لهم ذنوب و سيئات يطالبون بها ، فيصيحون صيحة باكين ، فيقول الله تعالى : يا جبرئيل ما هذه الصيحة ؟ فيقول اللهم أنت أعلم ، هؤلاء أطفال المؤمنين ، يقولون : لا ندخل الجنة حتى يدخل آباؤنا و أمهاتنا ، فيقول الله سبحانه و تعالى يا جبرئيل تخلل الجمع و خذ بيد آبائهم و أمهاتهم فأدخلهم معهم الجنة برحمتي .

١٦ - دعوات الراوندي : عن الصادق عليه السلام قال : ولد واحد يقدّمه الرجل أفضل من سبعين ولداً يقول بعده شاكين في السلاح مع القائم عليه السلام .
بيان : في النهاية الشكة بالكسر السلاح ، و رجل شاك السلاح و شاك في السلاح .

١٧ - دعائم الاسلام : عن النبي ﷺ قال : من مات له ثلاثة من الولد فاحتسبهم حجبه من النار ، فقيل : يا رسول الله و اثنان ؟ قال : و اثنان (١) .

١٨ - مشكاة الانوار : عن مهران ، قال : كتب رجل إلى أبي جعفر عليه السلام يشكو إليه مصابه بولده ، فكتب إليه : أما علمت أن الله يختار من مال المؤمن و من ولده و أن نفسه ليأجره على ذلك (٢) .

ومنه : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الولد الصالح ميراث الله من المؤمن
[إذا قبضه (١)] .

بيان : الظاهر أن الضمير في « قبضه » راجع إلى المؤمن [(٢) أي ما يصل
إلى الله مما يخلفه المؤمن من أهله و ماله ، وولده الولد الصالح لأنه ينفع لدين
الله وإحياء شريعته ، و يحتمل كون الضمير راجعاً إلى الولد ، كما فهمه الأكثر
ولذا أوردناه في هذا الباب ، ولا يخفى بعده ، إذ الميراث إنما يطلق على ما يبقى بعد
الموت ، وأيضاً التقييد بالولد الصالح لا يناسب هذا المعنى .

(١) مشكاة الانوار ص ٢٨٠ .

(٢) ما بين العلامتين ساقط عن المطبوعة .

١٨

((باب))

* « فضل التعزّي والصبر عند المصائب والمكاه » *

الايات : البقرة : ولنبكونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴾ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ، وأُولَئِكَ هم المهنددون (١) .
وقال تعالى : « ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر » ، إلى قوله « و الصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الَّذِينَ صدقوا وأُولَئِكَ هم المحتقون » (٢) .

لقمان : واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور (٣) .

الزمر : إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب (٤) .

تفسير : « ولنبلونكم ، أي ولنصيبنكم إصابتة من يختبر أحوالكم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للمقضاء » بشيء من الخوف والجوع ، أي بقليل من ذلك وإنما قلله بالإضافة إلى ما وقاهم عنه ليخفف عنهم ، ويريم أن رحمته لا تفارقهم أو بالنسبة إلى ما يصيب به معانديهم في الآخرة « ونقص من الأموال والأنفس والثمرات » عطف على شيء أو الخوف ، وقيل الخوف خوف الله والجوع صوم شهر رمضان والنقص من الأموال الزكوات والصدقات ، ومن الأنفس الأمراض ، ومن الثمرات موت الأولاد ، فانتهى ثمرات القلوب كما مر في الخبر والتعميم في

(١) البقرة : ١٥٥ .

(٢) البقرة : ١٧٧ .

(٣) لقمان : ١٧ .

(٤) الزمر : ١٠ .

الجميع أولى .

« و بشر الصّابرين » الخطاب للرسول ﷺ أو لمن ينأتى منه البشارة والمصيبة تعمّ ما يصيب الانسان من مكروه أي أخبرهم بمآلهم على الصبر في تلك المشاق والمكآره من المآوبة الجزيلة ، والعافية الجميلة .

« قالوا إنّنا لله وإنّا إليه راجعون » معنى « إنّنا لله » إقرار له بالعبودية أي نحن عبيد الله وملكوه ، فله النصرف فينا بالحياة والموت والصحة والمرض والمآلك على الاطلاق أعلم بصلاآ مملوكه ، واعتراض المملوك عليه من سفاآهه « وإنّا إليه راجعون » إقرار بالبعث والنشور ، وتسليمه المنفس بأنّ الله تعالى عند رجوعنا إليه يثيبنا على ما أصابنا من المكآره والآلام أحسن الثواب ، كما وعدنا ، وينقم لنا ممّن ظلمنا ، وفيه تسليمه من آهة أخرى وهي أنّه إذا كان رجوعنا جميعاً إلى الله وإلى ثوابه ، فلانبألي بافتراقنا بالموت ، ولاضرر على الميآت أيضاً فآآه ينتقل من دار إلى دار أحسن من الأولى ورجع إلى ربّ كريم هو مالك الدنيا والآقبى .

وقال الطبرسيّ قال أمير المؤمنين عليه السلام : قولنا « إنّنا لله » إقرار على أنفسنا بالمآلك وقولنا « وإنّا إليه راجعون » إقرار على أنفسنا بالمآلك وفي الحديث من استرجع عند المصيبة حبر الله مصيبته ، وأحسن عقباه ، وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه ، وقال عليه السلام : من أصيب بمصيبة فأحدث استرجاعاً وإن تقادم عهدا كتب الله له من الآجر مثله يوم أوصيب (١) .

والصلاة في الأصل الدّعاء ، ومن الله التزكية والثناء الجميل والمغفرة ، وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوّعها ، والمراد بالرحمة اللّطف والاحسان « وأوآلك هم المهتدون » للحق والصواب ، حيث استرجعوا وسلّموا لقضاء الله .

وروى الكلينيّ (٢) في الصحيح عن عبد الله بن سنان وإسحاق بن عمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عزّ وجلّ : « إنّني جعلت الدنيا

(١) مجمع البيان ج ١ ص ٢٣٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٩٢ .

بين عبادي قرضاً فمن أقرضني منها قرضاً أعطيته بكلّ واحدة عشرّاً إلى سبعمائة ضعف، وما شئت من ذلك، ومن لم يقرضني منها قرضاً فأخذت منه شيئاً قسراً [فصبر] ع أعطيته ثلاث خصال لو أعطيت واحدة منهنّ ملائكتي لرضوا بهامنتي ثمّ تلاؤا بوعبدالله عليه السلام قول الله تعالى «الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» وأولئك عليهم صلوات من ربهم ، فهذه واحدة من ثلاث خصال « ورحمة » اثنتان « وأولئك هم المهتدون » ثلاث ، ثمّ قال : أبو عبدالله عليه السلام هذا لمن أخذ الله منه شيئاً قسراً .

« والصابرين في البأساء والضراء » قيل : البأساء البؤس والفقر ، والضراء الوجع والعلّة ، و« حين البأس » وقت القتال وجهاد العدو « وأولئك الَّذِينَ صدّقوا » في الدين واتباع الحقّ و طلب البرّ « وأولئك هم المتقون » عن الكفر وسائر الرذائل .

« إنّ ذلك من عزم الأمور » أي الصبر أو كلّ ما أمره ممّا عزمه الله من الأمور أي قطعه قطع إيجاب .

« أجرهم بغير حساب » أي أجراً لا يهتدي إليه حساب الحساب .

أقول : قد مرّت سائر الآيات الواردة في الصبر في باب (١) في كتاب الايمان والكفر .

١- ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد عن الحسن بن عليّ ، عن عبدالله بن سنان ، عن معروف بن خربوذ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : مامن مؤمن يصاب بمصيبة في الدنيا فيسترجع عند مصيبته حين تفجّاه المصيبة ، إلّا غفر الله له ماضى من ذنوبه إلّا الكبائر التي أوجب الله عليها النار ، قال : وكلّما ذكر مصيبة فيما يستقبل من عمره فاسترجع عندها وحمد الله ، غفر الله له كلّ ذنب اكتسبه فيما بين الاسترجاع الأوّل إلى الاسترجاع

الثاني ، إلا الكبائر من الذنوب (١) .

٢- ومنه : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن سيف ، عن أخيه ، عن أبيه سيف بن عميرة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أُلهم الاسترجاع عند المصيبة وجبت له الجنة (٢) .

بيان : في القاموس أُدجع في المصيبة قال : إنّا لله وإنّا إليه راجعون ، كرجع واسترجع ،

٣- ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد ابن أبي عبدالله ، عن الحسن بن الحسين بن يزيد ، عن إبراهيم بن أبي بكر ، عن عاصم ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : سمعته يقول : من صبر على مصيبة زاده الله عز وجل عزاً على عزّه وأدخله جهنّم مع محمد وأهل بيته عليهم السلام (٣) .

٤- مجالس الصدوق والعيون : عن محمد بن القاسم المفسر ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن الحسن بن علي بن الناصر ، عن أبيه ، عن محمد بن علي ، عن أبيه الرضا ، عن أبيه قال : نعي إلى الصادق عليه السلام إسماعيل وهو أكبر أولاده ، وهو يريد أن يأكل ، وقد اجتمع ندماءؤه ، فتبسّم ثم دعا بطعامه ، فقعد مع ندمائه وجعل يأكل أحسن من أكله سائر الأيام ، ويحثّ ندماءه ويضع بين أيديهم ، ويعجبون منه لا يرون للحزن في وجهه أثراً .

فلما فرغ قالوا : لقد رأينا منك عجباً أصبت بمثل هذا الابن وأنت كما نرى ؟ فقال : مالي لا أكون كما ترون ، وقد جاءني خبر أصدق الصادقين أنّي ميت وإني أكم ، إن قوماً عرفوا الموت فلم ينكروا ما يخطفه الموت منهم وسلموا الأمر خالقهم عز وجل (٤) .

(١-٢) ثواب الاعمال ص ١٧٩ .

(٣) المصدر ص ١٨٠ .

(٤) لا يوجد في أمالي الصدوق والحديث في عيون الاخبار ج ٢ ص ٢ .

٥- العيون : عن عليّ بن عبدالله ، عن سعد بن عبدالله ، عن الهيثم بن أبي مسروق عن محمد بن الفضل ، عن الرضا عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : من بلى من شيعتنا ببلاء فصبر كتب الله له مثل أجر ألف شهيد (١) .

بيان لعلّ المراد شهداء سائر الأمم .

٦ - صفات الشيعة : للصدوق ، عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمه ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا تكونون مؤمنين حتى تكونوا مؤتمنين ، وحتى تعدوا النعمة والرخاء مصيبة ، و ذلك أنّ الصبر على البلاء أفضل من العافية عند الرخاء (٢) .

٧- المحاسن : عن عبدالله بن حمّاد ، عن أبي عمران عمر بن مصعب ، عن أبي حمزة الثماليّ قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : العبد بين ثلاث : بين بلاء وقضاء ونعمة ، فعليه للبلاء من الله الصبر فريضة ، و عليه للقضاء من الله التسليم فريضة ، و عليه للنعمة من الله الشكر فريضة (٣) .

٨ - مجالس المفيد : عن محمد بن عمر الجعابيّ ، عن عبدالله بن بريد البجليّ ، عن محمد بن بواب الهباري ، عن محمد بن عليّ بن جعفر ، عن أبيه ، عن أخيه موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن آباءه صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله ﷺ : أربع من كنّ فيه كتبه الله من أهل الجنة : من كان عصمته شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمد رسول الله ﷺ ، ومن إذا أنعم الله عليه بنعمة قال الحمد لله ، و من إذا أصاب ذنباً قال أستغفر الله ، و من إذا أصابته مصيبة قال : إنّ الله و إنّنا إليه راجعون (٤) .

مسكن الفؤاد : عن النبيّ ﷺ قال : أربع من كنّ فيه كان في نور الله

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٢١ .

(٢) صفات الشيعة : ١٨٠ ط نجف تحت الرقم ٥٣ .

(٣) المحاسن ص ٦ .

(٤) مجالس المفيد ص ٥٤ .

الأعظم وذكر نحوه .

٩- مجالس المفيد : باسناده إلى هاشم بن عمار في خبر طويل قال : لما وصل إلى أمير المؤمنين عليه السلام وفاة الأشر جعل يتلهف ويتأسف عليه ، ويقول : لله دره مالك ، لو كان من جبل لكان أعظم أركانه ، ولو كان من حجر كان صلداً ، أما والله ليهديتن موتك ، فعلى مثلك فلنبتك البواكي ، ثم قال : إنا لله وإنا إليه راجعون والحمد لله رب العالمين ، إنني أحسبه عندك : فإن موته من مصائب الدهر . فرحم الله مالكا قدوفي بعده ، وقضى نحبه ، ولقي ربه ، مع أننا قد وطننا أنفسنا أن نصبر على كل مصيبة بعد مصابنا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنها أعظم المصيبة (١) .

١٠- ومنه : عن أحمد بن محمد بن الحسن ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن داود ابن فرقد عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : إن فيما ناجى الله به موسى بن عمران أن : يا موسى ما خلقت خلقاً هو أحب إلي من عبدي المؤمن وإنني إنما ابتليته لما هو خير له ، وأنا أعلم بما يصلح عبدي . وليصبر على بلائي وليشكر نعمائي و ايرض بقضائي ، أكتبه في الصدقين عندي ، إذا عمل بما يرضيني وأطاع أمري (٢) .

١١- ومنه : عن أحمد بن محمد ، عن أبيه محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد ابن الحسن الصفار ، عن العباس بن معروف ، عن علي بن مهزيار ، عن رفاعة ، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد صلوات الله عليهما أنه قال : أربع في التوراة وأربع إلى جنهن : من أصبح على الدنيا حزينا أصبح ساخطاً على ربه ، ومن أصبح يشكو مصيبة نزلت به ، فانما يشكور ربه (٣) الحديث .

١٢- ومنه : باسناده عن علي بن مهزيار ، عن علي بن عقبة ، عن أبي كهمش

(١) مجالس المفيد ص ٥٨ .

(٢) مجالس المفيد ص ٦٣ .

(٣) مجالس المفيد ص ١١٩ .

عن عمرو بن سعيد بن هلال قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أوصني ! قال : أوصيك بتقوى الله - إلى أن قال : وإن نازعتك نفسك إلى شيء من ذلك ، فاعلم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وآله كان قوته الشعر ، وحلواه النمر إذا وجده ، ووقوده السعف وإذا أصبت بمصيبة فاذكر مصابك برسول الله عليه السلام ، فإن الناس لن يصابوا بمثله أبداً (١) .

١٣- اعلام الدين : قال أمير المؤمنين عليه السلام للحارث الأعور : ثلاثة بهن يكمل المسلم : النفقة في الدين والتقدير في المعيشة والصبر على النوائب .
ومنه وروى أن أمير المؤمنين عليه السلام سمع إنسانا يقول : إن الله وإننا إليه راجعون فقال قولنا إننا لله إقرار له متا بالملك وقولنا إننا إليه راجعون إقرار على أنفسنا بالملك .

١٤- مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن جعفر الرزاز عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن أبي عقيلة ، عن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : سمعته يقول من تعزّي عن الدنيا بثواب الآخرة فقد تعزّي عن حقيّر بخطر ، وأعظم من ذلك من عدّ فائته سلامة نالها ، وغنيمة أعين عليها (٢) .

١٥- ومنه : عن الحسين بن إبراهيم ، عن محمد بن وهبان ، عن محمد بن أحمد ابن زكريّا ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبي كهشم عن عمرو بن سعيد بن هلال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أصبت بمصيبة فاذكر مصابك برسول الله عليه السلام ، فإن الناس لم يصابوا بمثله ولن يصابوا بمثله أبداً (٣) .
١٦- دعوات الراوندي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الجزع أتعب من الصبر .

(١) مجالس المفيد ص ١٢٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٢٦ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٩٤ .

و قال النبي ﷺ : يقول الله عز وجل : من لم يرض بقضائي ، و لم يشكر لنعمائي ، و لم يصبر على بلائي ، فليخذ رباً سواي .
و قال : من أصبح حزناً على الدنيا ، أصبح ساخطاً على الله ، و من أصبح يشكو مصيبة نزلت به فانما يشكو الله عز وجل .

و أوحى الله إلى عزيز : يا عزيز ! إذا وقعت في مصيبة فلا تنظر إلى صغرها ولكن انظر من عصيت ، و إذا أوثيت رزقاً مني فلا تنظر إلى قلته ، ولكن انظر إلى من أهداه ، و إذا نزلت إليك بليّة فلا تشك إلى خلقي كما لا أشكوك إلى ملائكتي عند صعود مساويك وفضائك .

وروي عن الحسن البصري أنه قال : بئس الشيء الولد إن عاش كدني ، و إن مات هدني ، فبلغ ذلك زين العابدين عليه السلام فقال : كذب والله نعم الشيء الولد ، إن عاش فعداء حاضر ، و إن مات فشفيع سابق .

و عن أم سلمة قال رسول الله ﷺ : من أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله «إنا لله و إنا إليه راجعون» اللهم أجرني من مصيبي ، و أعقبني خيراً منه» فعل الله ذلك به .

قالت : فلمّا توفّي أبو سلمة قلته ثمّ قلت : و من مثل أبي سلمة ؟ فأعقبني الله برسوله ﷺ فتزوّجني .

و قال الباقر عليه السلام : ما من مؤمن يصاب بمصيبة في الدنيا فيسترجع عند مصيبتيه إلا غفر الله له ماضى من ذنوبه .

و قال النبي ﷺ : ما من مسلم يصاب بمصيبة و إن قدم عهداً ، فأحدث لها استرجاعاً إلا أحدث الله له منزلة ، و أعطاه مثل ما أعطاه يوم أصيب بها ، و ما من نعمة و إن تقدم عهداً تذكّرها العبد فقال : الحمد لله . إلا جدّد الله له ثوابه كيوم وجدها .

و قال : إن أهل المصيبة لتنزل بهم المصيبة فيجزعون فيمرّ بهم مارٌّ من الناس فيسترجع فيكون أعظم أجراً من أهلها .

وكان أبو عبد الله عليه السلام يقول عند المصيبة: الحمد لله الذي لم يجعل مصيبتى في ديني ، والحمد لله الذي لو شاء أن تكون مصيبتى أعظم مما كانت لكنت .
وكان للصادق عليه السلام ابن فبيناً هو يمشي بين يديه إذ غصّ فمات ، فبكى ، و قال : لئن أخذت لقد بقيت و لئن ابتليت لقد عافيت ، ثم حمل إلى النساء فلمّا رأيته صرخن فأقسم عليهن أن لا يصرخن ، فلمّا أخرجه للمدفن قال : سبحان من يقتل أولادنا ولا نزداد له إلا حبّاً ، فلمّا دفنه قال : يا بنيّ وسّع الله في ضريحك وجمع بينك وبين نبيّك .

و قال عليه السلام : إنّنا قوم نسأل الله ما نحب ، فيمن نحب ، فيعطينا ، فإذا أحبّ مانكره فيمن نحب ، رضينا .
وقال عليه السلام : نحن صبر ، وشيعتنا والله أصبر منّا ، لأنّا صبرنا على ما علمنا وصبروا على ما لم يعلموا .

بيان «على ما علمنا» أي نزوله قبل وقوعه ، وذلك ممّا يهوّن المصيبة أو قدر الأجر الذي يترتب على الصبر عليها بعلم اليقين ، ولعلّ الأوّل أظهر .
١٧ - دعوات الراوندى : قال الصادق عليه السلام : يصبح المؤمن حزينا ، و يسمى حزينا ، ولا يصلحه إلا ذاك ، وساعات الغموم كفّارات الذنوب .
و قال أمير المؤمنين عليه السلام : من قصر عمره كانت مصيبته في نفسه ، و من طال عمره تواترت مصائبه ، ورأى في نفسه وأحبائه ما يسوؤه .

وقال أبو عبد الله عليه السلام : المؤمن صبور في الشدائد ، وقور في الزلازل ، قنوع بما أوتي ، لا يعظم عليه المصائب ، ولا يحيف على ميفض ، ولا يأثم في محب . الناس منه في راحة ، والنفس منه في شدّة .

وقال زين العابدين عليه السلام : ما أصيب أمير المؤمنين عليه السلام بمصيبة إلا صلّى في ذلك اليوم ألف ركعة ، و تصدّق على ستين مسكيناً . و صام ثلاثة أيّام ، و قال لأولاده : إذا أصبتم بمصيبة فافعلوا بمثل ما أفعل ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله هكذا يفعل فاتبعوا أثر نبيّكم ، ولا تخالفوه فيخالف الله بكم ، إن الله تعالى يقول :

« و لمن صبر وغفران ذلك من عزم الأئمة » ثم قال زين العابدين (عليه السلام) : فما زلت أعمل بعمل أمير المؤمنين (عليه السلام) .

وقال (عليه السلام) : الرضا بالمكروه أرفع درجات المتقين .

وقال أمير المؤمنين (عليه السلام) : المصائب بالسوية مقسومة بين البرية .

وقال (عليه السلام) : من لم ينجبه الصبر أهلكه الجزع .

و روي أن موسى (عليه السلام) قال : يا ربّ دلّني على عمل إذا أنا عملته نلت به رضاك ، فأوحى الله إليه : يا ابن عمران إنّ رضاي في كرهك ، ولن تطيق ذلك ، قال : فخرّ موسى (عليه السلام) ساجداً باكياً فقال يا ربّ خصصني بالكلام ، ولم تكلم بشراً قبلي ، ولم تدلّني على عمل أنال به رضاك ؟ فأوحى الله إليه إنّ رضاي في رضاك بقضائي .

١٨- نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين : وقد عزّى الأشعث بن قيس عن ابن له : يا أشعث إنّ تحزن على ابنك فقد استحققت ذلك منك الرحم ، وإنّ تصبر ففي الله من كل مصيبة خلف ، يا أشعث إنّ صبرت جرى عليك القدر ، وأنت مأجور وإنّ جزعت جرى عليك القدر ، وأنت مأزور (١) سرّك وهو بلاء وفتنة ، و حزنك وهو ثواب ورحمة (٢) .

و قال (عليه السلام) على قبر رسول الله ﷺ ساعة دفن : إنّ الصبر لجميل إلاّ عنك ، وإنّ الجزع لقبيح إلاّ عليك ، وإنّ المصائب بك لجليل ، وإنّك قبلك و بعدك لجليل (٣) .

بيان : قال الجوهريّ الوزر الائم و الثقل ، قال الأخفش تقول منه وزريوزر و وزريزر و وزريوزر ، فهو موزور ، وإنّما قال في الحديث : مأزورات لمكان مأجورات ولو أفرد لقال موزورات انتهى .

(١) في المصدر : يا أشعث ابنك سرّك .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٩١ من قسم الحكم .

(٣) نهج البلاغة ، ٢٩٢ ، ، ، .

قوله ﷺ : « و هو بلاء وفنة » لقوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » (١) قوله ﷺ : « لجلال » قال في النهاية الجلال من الأضداد ، يكون للمعظيم و الحقير انتهى أي كل مصيبة قبلك وبعذك سهل هين بالنسبة إلى مصابك ، وقيل أراد به أن المصائب به قبله عظيم على المسلمين لحذرهم منه ، وبعده عظيم لاختلال أمرهم وأمر الدين بفقده ، والأول أظهر .

١٩ - النهج : سمع ﷺ رجلاً يقول : « إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » فقال « إِنَّا قَوْلُنَا : « إِنَّا لِلَّهِ » إقرار على أنفسنا بالملك وقولنا « إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » إقرار على أنفسنا بالهلك (٢) .

و قال ﷺ : ينزل الصبر على قدر المصيبة ، ومن ضرب يده على فخذه عند مصيبة حبط أجره (٣) .

و قال ﷺ : من أصبح على الدنيا حزيناً فقد أصبح لقضاء الله ساعياً ، ومن أصبح يشكو مصيبة نزلت به فأنما يشكو ربه (٤) .

و عزى ﷺ : قوماً عن ميت مات لهم فقال : « إِنَّا هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ بِكُمْ بَدَأَ وَلَا إِلَيْكُمْ أَنْتَهَى ، وَقَدْ كَانَ صَاحِبُكُمْ هَذَا يَسَافِرُ ، فَعُدُّوهُ فِي بَعْضِ سَفَرَاتِهِ ، فَإِنْ قَدِمَ عَلَيْكُمْ وَلَا قَدِمْتُمْ عَلَيْهِ (٥) .

و قال ﷺ : من صبر صبر الأحرار ، وإلا سلاسل الأعمار (٦) .

و في خبر آخر أنه ﷺ قال للأشعث بن قيس معزياً : « إِن صَبَرْتَ صَبَرَ الْأَكْرَامِ

(١) التغبان: ١٥ .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٩٩ من قسم الحكم .

(٣) ، ، ١٤٢ ، ،

(٤) ، ، ٢٨٨ ، ،

(٥) ، ، ٣٥٧ ، ،

(٦) ، ، ٤١٣ ، ،

وإلا سلوت سلو البهايم (١) .

بيان : قال في القاموس سلامه و عنه كدعاء و رضيه سلوا و سلوا نسيه ، فتسلى ، و في النهاية الأعمار جمع عمر بالضم وهو الجاهل الغر الذي لم يجرب الأمور .

٢٠ - نهج البلاغة ودعوات الراوندى : قال عليه السلام : من عظم صغار المصائب ابتلاه الله بكبارها (٢) .

بيان : قوله : د بكبارها ، أي في الدنيا أو أعم من الدنيا و العقبى ، فإن تعظيم المصيبة يوجب الجزع الموجب للنار ، أولحبط الأعمال المنجية منها .

٢١ - كنز الكراجكى : روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : الصبر ستر من الكروب ، وعون على الخطوب .

و قال عليه السلام : الصبر صبران : صبر عند البلاء ، و أفضل منه الصبر عند المحارم .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : من كنوز الإيمان الصبر على المصائب .

و قال عليه السلام : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، ولا إيمان لمن لا صبر له .

و قال عليه السلام : اطرح عنك الهموم بعزائم الصبر ، و حسن اليقين .

و قال عليه السلام : من صبر ساعة حمد ساعات .

و قال عليه السلام : الصبر على ثلاثة أوجه : صبر على المعصية ، و صبر على المصيبة و صبر على الطاعة .

و قال عليه السلام : من جعل له الصبر والياء لم يكن يحدث مبالياً .

٢٢ - مسكن الفؤاد : للشهيد الثاني قدس سره : أوحى الله تعالى إلى داود

تريد و أريد ، وإنما يكون ما أريد ، فان سلمت لما أريد كفيئك ما تريد ، وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد ، ثم لا يكون إلا ما أريد .

و روي عن النبي ﷺ أنه قال: الصبر نصف الإيمان .
 وقال ﷺ : من أقل ما أوتيتم اليقين ، و عز يمة الصبر ، و من أعطى
 حفظه منهما لهم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار ، و لأن تصبروا على مثل
 ما أنتم عليه أحب إليّ من أن يوافيني كل أمرئ منكم بمثل عمل جميعكم ،
 ولكنتي أخاف أن يفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً ، وينكركم أهل
 السماء عند ذلك ، فمن صبر و احتسب ظفر بكمال ثوابه ثم قرأ ما عندكم ينقد
 وما عند الله باق ولنجزينّ الذين صبروا أجرهم ، (١) الآية .

وسئل ﷺ ما الإيمان؟ قال : الصبر .
 وقال ﷺ : الصبر كنز من كنوز الجنة .
 و قيل : أوحى الله إلى داود ﷺ تخلق بأخلاقه ، وإنّ من أخلاقه الصبر .
 و عن ابن عباس لما دخل رسول الله ﷺ على الأنصار فقال : أمؤمنون
 أنتم ؟ فسكتوا ، فقال رجل : نعم يا رسول الله ، فقال : وما علامة إيمانكم ؟ فقالوا :
 نشكر على الرخاء ، ونصبر على البلاء ، و نرضى بالقضاء ، فقال : مؤمنون و
 ربّ الكعبة .

وقال ﷺ : في الصبر على ما نكره خير كثير .
 وقال المسيح ﷺ : إنكم لا تدركون ما تحبّون إلا بصبركم على ما
 تكرهون .

و قال عليّ ﷺ : بني الإيمان على أربع دعائم : اليقين ، و الصبر ، و الجهاد
 و العدل .

و قال ﷺ : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، ولا جسد لمن لا رأس
 له ، ولا إيمان لمن لا صبر له .

و قال ﷺ : عليكم بالصبر فإنّ به يأخذ الحازم ، و إليه يعود الجازع .
 و عن الحسن بن عليّ ﷺ عن النبي ﷺ قال : إنّ في الجنة شجرة يقال

لها شجرة البلوى ، يؤتى بأهل البلاء يوم القيامة ، فلا يرفع لهم ديوان ، ولا ينصب لهم ميزان ، يسب عليهم الأجر صباً ، و قرء « إنَّما يوفى الصَّابرون أجرهم بغير حساب » (١) .

و عنه عن النبي ﷺ قال : ما من جرعة أحبُّ إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها رجل ، أو جرعة صبر على مصيبة ، وما من قطرة أحبُّ إلى الله عزَّ وجلَّ من قطرة دمع من خشية الله أو قطرة دم أُهريقَت في سبيل الله .

و عن زين العابدين عليه السلام قال : إذا جمع الله الأولين و الآخرين : ينادي مناد أين الصَّابرون ليدخلوا الجنَّة جميعاً بغير حساب ، قال : فيقوم عنق من الناس فتلقَّاهم الملائكة فيقولون : إلى أين يا بني آدم ؟ فيقولون إلى الجنَّة ، فيقولون : و قبل الحساب ؟ فقالوا : نعم ، قالوا : و من أنتم ؟ قالوا : الصَّابرون ، قالوا : و ما كان صبركم ؟ قالوا : صبرنا على طاعة الله ، و صبرنا عن معصية الله ، حتَّى توفَّانا الله عزَّ وجلَّ ، قالوا : أنتم كما قلتم ، ادخلوا الجنَّة ، فنعم أجر العاملين .

و عن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ أنَّه قال : ثلاث من رزقهنَّ فقد رزق خير الدارين : الرضا بالقضاء ، و الصبر على البلاء ، و الدُّعاء في الرخاء .

و عن ابن عباس قال : كنت عند رسول الله ﷺ فقال : يا غلام أو يا غليم ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهنَّ ؟ فقلت : بلى ، فقال : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده أمامك ، تعرَّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، إذا سألت فاسأل الله فإذا استعنت فاستعن بالله و اعلم أنَّ في الصبر على ما نكره خيراً كثيراً ، و إنَّ النصر مع الصبر و إنَّ الفرج مع الكرب ، و إنَّ مع العسر يسراً .

و عنه عليه السلام إذا أُدخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه و الزكاة عن شماله و البر يظلُّ عليه ، و الصبر ناحية يقول : دونكم صاحبى ! فأننى من ورائه ، يعنى إن استطعتم أن تدفعوا عنه العذاب ، و إلا فأنأ كفيكم ذلك ، و أدفع عنه العذاب .

و عنه عليه السلام : عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له خير ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن ، إن أصابته سرّاء شكر ، فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر ، فكان خيراً له .

و عنه عليه السلام : الصبر خير مركب : ما رزق الله عبداً خيراً له ولا أوسع من الصبر .

و سئل عليه السلام هل من رجل يدخل الجنة بغير حساب ؟ قال : نعم كل رحيم صبور .

و عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الحرّ حرٌّ على جميع أحواله : إن نابتة نائبة صبر لها ، وإن تدا كُت عليه المصائب لم تكسره ، و إن أسرو قهر واستبدل باليسر عسراً كما كان يوسف الصديق الأمين صلوات الله عليه لم يضرر حرّيته أن استعبد وقهر ، و لم تضرره ظلمة الجبّ و وحشته و ما ناله أن منّ الله عليه ، فجعل الجبار العاتى له عبداً بعد أن كان مالكاً فأرسله ورحم به أمة ، و كذلك الصبر يعقب خيراً فاصبروا ووطنوا أنفسكم على الصبر تؤجروا .

بيان : التوب نزول الأمر والتداكك الازدحام ، قوله : « أن منّ الله » أي إلى أن أوفي أن منّ الله .

٢٣ - المسكن : عن عليّ عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : الصبر ثلاثة : صبر عند المصيبة ، و صبر على الطاعة ، و صبر عن المعصية ، فمن صبر على المصيبة حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاث مائة درجة ، ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين السماء إلى الأرض ، ومن صبر على الطاعة كتب الله له ست مائة درجة ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين تخوم الأرض إلى العرش ، و من صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش .

و عن أمّ سلمة زوجة النبي عليه السلام قالت : سمعت رسول الله عليه السلام يقول :

ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله عز وجل "إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى ، واخلف على خيراً منها ، إلا أجره الله عز وجل في مصيبته . واخلف له خيراً منها ، قالت : فلما مات أبو سلمة رضي الله عنه قلت : و أي رجل خير من أبي سلمة أوّل بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ ثم إنني قلنتها فأخلف الله لي رسول الله ﷺ .

قالت : أرسل رسول الله ﷺ بحاطب بن أبى بلنعة يخطبني ، فقلت له : إن لي بنتاً وأنا غيور ، فقال : أما بنتها فأدعوالله أن يغنيها عنها ، و أدعوالله أن يذهب بالغيرة عنها .

و في آخر : قالت أتاني أبو سلمة يوماً من عند رسول الله ﷺ فقال : سمعت من رسول الله ﷺ قولاً سررت به ، قال : لا يصيب أحداً من المسلمين مصيبة فيسترجع عند مصيبته فيقول : " اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها ، إلا فعل ذلك به ، قالت أم سلمة : فحفظت ذلك منه فلما توفي أبو سلمة استرجعت وقلت اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منه ثم رجعت إلى نفسي فقلت من أين لي خير من أبي سلمة ، فلما انقضت عدتي استأذن عليّ رسول الله ﷺ وأنا أدبغ إهاباً لي ، فغسلت يدي من القرظ ، وأذنت له ، فوضعت له وسادة من آدم حشوها ليف ، فقع عليها فخطبني إلى نفسي ، فلما فرغ من مقالته قلت : يا رسول الله ﷺ ما بي إلا أن يكون بك الرغبة ، و لكنني امرأة في غيرة شديدة ، فأخاف أن ترى مني شيئاً يعدّ بني الله به ، وأنا امرأة قد دخلت في السن وأنا ذات عيال فقال : أما ما ذكرت من السن فقد أصابني مثل الذي أصابك ، و أما ما ذكرت من العيال فأنما عيالك عيالي قالت : فقد سلمت لرسول الله ﷺ فنزوها رسول الله ﷺ فقال أم سلمة : فقد أبدلني الله بأبي سلمة خيراً منه رسول الله ﷺ .

بيان : في مصباح اللغة القرظ حب معروف يخرج في غلف كالعدس من الشجر الغضاة ، و بعضهم يقول القرظ ورق السلم يدبغ به الأديم وهو تسامح ، فان الورق لا يدبغ به ، وإنما يدبغ بالحب .

٢٣- المسكن : و عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : إنَّ للموت فرعاً

فاذا أتى أحدكم وفات أخيه فليقل : **إِنَّا لِلَّهِ** و **إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** و **إِنَّا إِلَى رَبِّنَا** لمنقلبون ، اللهم اكتبه عندك من المحسنين ، واجعل كتابه في عليين ، واخلف على عقبه في الآخرين ، اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفقنا بعده .

و عن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام أن النبي ﷺ قال : من أصابته مصيبتة فقال إذا ذكرها : **إِنَّا لِلَّهِ** و **إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** . جدد الله له أجره ما مثل ما كان له يوم أصابته .

و عن عبادة بن محمد بن عبادة بن الصامت قال : لما حضرت عبادة الوفاة قال : أخرجوا فراشي إلى الصحن يعني الدار ، ففعلوا ذلك ، ثم قال اجمعوا لي موالتي و خدمني و جيرانتي ومن كان يدخل عليّ ، فجمعوا ، فقال : إنَّ يومي هذا لأراه إلا آخر يوم يأتي عليّ من الدنيا ، و أولى ليلة من ليالي الآخرة ، و إنني لا أدري لعله قد فرط مني إليكم بيدي أو بلساني شيء ، و هو الذي نفس عبادة بيده القصاص يوم القيامة ، فأخرج عليّ أحد منكم في نفسه شيء من ذلك ، إلا اقنص مني قبل أن تخرج نفسي ، فقالوا : بل كنت والدأ و كنت مؤدباً - وما قال لخدام سوء قط - قال : أغفرتم لي ما كان من ذلك ، قالوا نعم ، قال : اللهم اشهدهم ، ثم قال أما فاحفظوا وصيتي أخرج عليّ إنسان منكم يبكي ، فاذا خرجت نفسي فتوضؤوا و أحسنوا الوضوء ، ثم لا يدخل كل إنسان منكم مسجداً يصلي ، ثم يستغفر لعبادة و لنفسه ، فإن الله عز وجل قال : **اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ** (١) ثم اسرعوا بي إلى حفرتي ، ولا تنبؤوني بنار ولا تضعوا تحتي أرجوانا .

بيان : في النهاية في الدعاء على ما فرط مني : أي سبق و تقدّم ، و قال : فيه في قتل الحيات فليخرج عليها ، هو أن يقول لها أنت في حرج أي ضيق إن عدت إلينا .

ومنه اللهم إنني أخرج حق الضعيفين أي ضيقه و أحرّمه على من ظلمهما .

٢٥- المسكن : عن ربعي^١ بن عبدالله ، عن الصادق عليه السلام قال : **« إن الصبر والبلاء يستبقان إلى المؤمن فيأتيه البلاء وهو صبور ، وإن الجزع والبلاء يستبقان إلى الكافر فيأتيه البلاء وهو جزوع . »**

و عن أبي مسيرة قال : كنتُ عند أبي عبدالله عليه السلام فبغاه رجل وشكى إليه مصيبتَه ، فقال له : **« أما إنك إن تصبر توجر ، وإن لا تصبر يمض عليك قدر الله عز وجل الذي قدر الله عليك ، وأنت مذموم . »**

و كان أبوذر رضي الله عنه لا يعيش له ولد ، فقيل له : **« إنك امرؤ لا يبق لك ولد ، فقال : الحمد لله الذي يأخذهم في دار الفناء ، ويدخرهم في دار البقاء . »** و روي أن قوماً كانوا عند علي^٢ بن الحسين عليهما السلام فاستعجل خادماً بشواء في النور ، فأقبل به مسرعاً فسقط السقود من يده على ابن له عليه السلام فأصاب رأسه فقتله فوثب علي^٣ بن الحسين عليه السلام فلما رأى ابنه ميتاً قال للغلام : **« أنت حر لوجه الله ، أما إنك لم تتممته وأخذ في جهاز ابنه . »**

و روى الصدوق أنه لما مات ذر^٤ من أبي ذر^٥ وقف على قبره ومسح القبر بيده ، ثم قال : **« رحمك الله يا ذر ، والله إن كنت بي لبراً ولقد قبضت وإنني عنك راض ، والله ما بي ففدك ، ولا علي^٦ من غضاضة ، و مالي إلى أحد سوى الله من حاجة ، ولولا هول المظلم لسرتني أن أكون مكانك ، وقد شغلني الحزن لك عن الحزن عليك والله ما بكيت لك ، بل بكيت عليك ، فليت شعري ما قلت و ما قيل لك ؟ اللهم إنني وهبت ما افترضت عليه من حقّي ، فهب له ما افترضت عليه من حقك فأنت أحق بالوجود منّي والكرم . »**

بيان : « إن » في قوله : **« إن كنت مخففة ما بي ففدك ، أي ليس بي غم من ففدك ، ولا علي^٧ بأس و منقصة من فوتك ، والنضاضة الذلة و المنقصة ، و لولا هول المظلم بالفتح أي ما يشرف عليه من أهوال الآخرة و ربّما يقرأ بالكسر أي الرب تعالى . »**

٢٦- المسكن : قال النبي صلى الله عليه وآله إذا أحب الله عبداً ابتلاه ، فان صبر اجتبه وإن رضي اصطفاه .

و قال ﷺ : أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب الله تعالى يوم فقركم والا فلاس .

و في أخبار موسى ﷺ إنهم قالوا : أسأل لناربك أمراً إذا نحن فعلناه يرضى به عنا ، فأوحى الله تعالى إليه قل لهم يرضون عنّي حتى أَرْضَى عنهم .
و في أخبار داود ﷺ ما لأوليائي والهم بالدنيا ، إن الهم يذهب حلاوة مناجاتي من قلوبهم ، يا داود إنّ محبّتي من أوليائي أن يكونوا روحانيّين لا يغمّون .

و روي أنّ موسى ﷺ قال : يا ربّ دلّني على أمر فيه رضاك عنّي أعمله (١)
فأوحى الله إليه إنّ راضي في كرهك ، و أنت ما تصبر على ماتكره ، قال : يا ربّ دلّني عليه قال : فإنّ راضي في رضاك بقضائي .

و عن ابن عباس قال : أوّل من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كلّ حال .

و عن داود بن زربي ، عن الصادق ﷺ قال : من ذكر مصيبة ولو بعد حين فقال : إنّنا لله و إنّنا إليه راجعون ، الحمد لله ربّ العالمين ، اللهمّ اجرنّي على مصيبتّي ، و اخلف عليّ أفضل منها ، كان له من الأجر مثل ما كان عند أوّل صدمة .

و عن النبيّ ﷺ أنّه قال في مرض موته : أيّها الناس أيّما عبد من أُمّتي أُصيب بمصيبة من بعدي ، فليتعزّ بمصيبته بي عن المصيبة التي تصيبه بغيري ، فإنّ أحدًا من أُمّتي لن يصاب بمصيبة بعدي أشدّ عليه من مصيبتّي .

و عن عبدالله بن الوليد باسناده قال : لما أُصيب عليّ ﷺ بعنني الحسن إلى الحسين ﷺ و هو بالمدين ، فلمّا قرء الكتاب قال : يا لها من مصيبة ما أعظمها ، مع أنّ رسول الله ﷺ قال : من أُصيب منكم بمصيبة فليذكر مصابي ، فإنّه لن يصاب بمصيبة أعظم منها .

و روى إسحاق بن عمار ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : يا إسحاق لاتعدن مصيبة أعطيت عليها الصبر واستوجبت عليها من الله الثواب ، إنما المصيبة التي يحرم صاحبها أجرها و ثوابها إذا لم يصبر عند نزولها .

و عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : قال جبرئيل عليه السلام : يا محمد عش ما شئت فانك ميت ، واحب من شئت فانك مفارقة ، واعمل ما شئت فانك ملاقيه .

بيان : لعل الأمر للتسوية كقوله صاحب الحسن أو ابن سيرين ، أوللتهديد .

٢٧ - اعلام الدين : قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : المصيبة للصابر واحدة

والمجازع اثنتان .

٢٨ - نهج البلاغة : قال عليه السلام : مرارة الدنيا حلاوة الآخرة ، وحلاوة

الدنيا مرارة الآخرة (١) .

٢٩ - دعائم الاسلام : عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام عن رسول الله

صلى الله عليه وآله أنه مرّ على امرأة تبكي على قبر فقال لها اصبري أيتها المرأة فقالت : يا هذا الرجل اذهب إلى عمك ، فأنه ولدي و قرّة عيني ، فمضى رسول الله ﷺ و تركها ، و لم تكن المرأة عرفته ، فقيل لها : إنّه رسول الله ، فقامت تشدّد حتى لحقته فقالت : يا رسول الله لم أعرفك فهل لي من أجر إن صبرت؟ قال : الأجر مع الصدمة الأولى (٢) .

و عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال : إيتاك و الجزع فأنه يقطع الأمل ، ويضعف العمل ، ويورث الهم ، و اعلم أن المخرج في أمرين : ما كانت فيه حيلة فالاحتمال . و ما لم تكن فيه حيلة فالاصطبار (٣) .

و عن النبي ﷺ أنه مرّ على قوم من الأنصار في بيت فسلم عليهم ووقف فقال : كيف أنتم؟ قالوا : مؤمنون يا رسول الله ، قال : أفعلمكم برهان ذلك؟ قالوا :

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٥١ من قسم الحكم .

(٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٢ .

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٣

نعم ، قال : هاتوا ، قالوا: نشكر الله في الرّخاء، ونصبر على البلاء ، و نرضى بالقضاء
قال : أنتم إذا أنتم (١) .

٣٠- مشكوة الانوار : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أربع
من كنّ فيه كان في نور الله الأعظم : من كان عصمة أمره شهادة أن لا إله إلا الله
وأنتي رسول الله ، ومن إذا أصابته مصيبة قال إنا لله وإنا إليه راجعون ، ومن
إذا أصاب خيراً قال الحمد لله ربّ العالمين ، ومن إذا أصاب خطيئة قال أستغفر الله
وأتوب إليه (٢) .

و منه عن عمّار بن سنوان ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سمعته يقول :
لن تكونوا مؤمنين حتّى تعدّوا البلاء نعمة ، و الرّخاء مصيبة ، و ذلك أن الصبر
على البلاء أفضل من الغفلة عند الرّخاء (٣) .

و عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد أعطي قلباً شاكراً ، ولساناً ذا كراً
وجسداً في البلاء صابراً ، وزوجة سالحة إلاّ وقد أعطى خير الدنيا والآخرة (٤) .

٣١- جوامع الجوامع : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا
نشرت الدنيا ودين ، ونصبت الموازين ، لم ينصب لأهل البلاء ميزان ، ولم ينشر
لهم ديوان ، وتلاهذه الآية «إنما يوفى الصّابرون أجرهم بغير حساب» (٥) .

٣٢- الاقبال : للسيّد بن طاووس : عن شيخ الطائفة ، عن المفيد ، و ابن
الغضائري ، عن الصدوق ، عن ابن الوليد ، عن الصّفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن
ابن أبي عمير ، عن إسحاق بن عمّار . و عن الشيخ ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن موسى
الأهوازيّ عن ابن عقدة ، عن محمد بن الحسن القطرانيّ ، عن حسين بن أيّوب
الخشعمي ، عن صالح بن أبي الأسود ، عن عطية بن نجيج بن مطهر الرازيّ و

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٣

(٢) مشكاة الانوار ص ١٤٩ .

(٣) مشكاة الانوار : ٢٧٦ و ٢٩٨ .

(٤) المصدر ص ٢٧٦

(٥) الزمر : ١٠

إسحاق بن عمار الصيرفي^(١) قالاً معاً : إن أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام كتب إلى عبد الله بن الحسن رضي الله عنه حين حمل هو وأهل بيته يعزيه عما صار إليه .
 بسم الله الرحمن الرحيم إلى الخلف الصالح ، و الذرية الطيبة من ولد أخيه وابن عمه ، أما بعد ! فلئن كنت قد تفرّدت أنت وأهل بيتك ممّن حمل معك بما أصابكم ، ما انفردت بالحزن والغيظ والكآبة وأليم وجع القلب دوني فلقد نالني من ذلك من الجزع والقلق وحرّ المصيبة مثل ما نالك ، ولكن رجعت إلى ما أمر الله جلّ جلاله به المتقين من الصبر وحسن العزاء ، حين يقول نبيّه عليه السلام :
 « فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا » (١) [و حين يقول : « فاصبر لحكم ربك ، ولا تكن كصاحب الحوت » (٢)] و حين يقول لنبيّه عليه السلام حين مثل بحمزة :
 « وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصّابرين » (٣) و صبر عليه السلام ولم يعاقب ، وحين يقول : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى » (٤) وحين يقول : « الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » (٥) وحين يقول « إنما يوفى الصّابرون أجرهم بغير حساب » (٦) و حين يقول لقمن لابنه : « واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » (٧) و حين يقول عن موسى « قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا إن الأرض يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » (٨) و حين يقول « الذين آمنوا و عملوا

(١) الطور : ٤٨ .

(٢) القلم : ٤٨ وما بين العلامتين ساقط من الكمباني موجود في الاصل والمصدر

كما أخرجه في ج ٤٧ ص ٣٩٩ من هذه الطبعة .

(٣) النحل : ١٢٧ .

(٤) طه : ١٣٢ .

(٥) البقرة : ١٥٧ .

(٦) الزمر : ١٠ .

(٧) لقمان : ١٧ .

(٨) الاعراف : ١٢٨ .

المصالحات و تواصوا بالحق* و تواصوا بالصبر ، (١) و حين يقول : «ثمَّ كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر و تواصوا بالمرحمة» (٢) وحين يقول : « ولنبلو نكم بشيء من الخوف و الجوع و نقص من الأموال و الأنفس و الثمرات و بشر الصابرين » (٣) و حين يقول « و كآتين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله و ما ضعفوا و ما استكانوا و الله يحب الصابرين » (٤) و حين يقول « و الصابرين و الصابرات » (٥) و حين يقول « و اصبر حتى يحكم الله و هو خير الحاكمين » (٦) و أمثال ذلك من القرآن كثير .

واعلم أي عمّ و ابن عمّ إنّ الله جلّ جلاله لم يبال بضرّ الدنيا لوليه ساعة قطّ ، ولا شيء أحبّ إليه من الضرّ و الجهد و البلاء مع الصبر ، وإنّ تبارك و تعالى لم يبال بنعيم الدنيا لعدوّه ساعة قطّ ، و لولا ذلك ما كان أعداؤه يقتلون أوليائه و يخيفونهم و يمعنونهم ، و أعداؤه آمنون مطمئنون ، عالون ظاهرون قاهرون .

و لولا ذلك لما قتل زكريّا و يحيى بن زكريّا ظلماً و عدواناً في بغيّ من البغايا ، و لولا ذلك ما قتل جدك عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليه لما قام بأمر الله جلّ و عزّ ظلماً ، و عمك الحسين بن فاطمة صلوات الله عليهما اضطهاداً و عدواناً .

و لولا ذلك ما قال الله جلّ و عزّ في كتابه « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون » (٧)

(١) العصر : ٣ .

(٢) البلد : ١٧ .

(٣) البقرة : ١٥٥ .

(٤) آل عمران : ١٤٦ .

(٥) الاحزاب : ٣٥ .

(٦) يونس : ١٠٩ .

(٧) الزخرف : ٣٣ .

و لولا ذلك لما قال في كتابه « أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّاءٍ وَ بَنِينَ نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ » (١) .

و لولا ذلك لما جاء في الحديث : لولا أن يحزن المؤمن لجعلت للكافر عصابة من حديد لا يصدع رأسه أبداً ، و لولا ذلك لما جاء في الحديث أن الدنيا لا تساوي عند الله جناح بعوضة ، و لولا ذلك ما سقا كافراً منها شربة من ماء ، و لو لذلك لما جاء في الحديث « لو أن مؤمناً على قلة جبل لا يبعث الله له كافراً أو منافقاً يؤذيه » .

و لولا ذلك لما جاء في الحديث أنه إذا أحب الله قوماً أو أحب عبداً صب عليه البلاء صبباً ، فلا يخرج من غم إلا وقع في غم ، و لولا ذلك لما جاء في الحديث « ما من جرعتين أحب إلى الله عز وجل أن يجرحهما عبده المؤمن في الدنيا من جرعة غيظ كظم عليها و جرعة حزن عند مصيبة صبر عليها بحسن عزاء و احتساب .

و لولا ذلك لما كان أصحاب رسول الله يدعون على من ظلمهم بطول العمر و صحة البدن ، و كثرة المال و الولد ، و لولا ذلك ما بلغنا أن رسول الله ﷺ كان إذا خص رجلاً بالترحم عليه و الاستغفار استشهد .

فعليكم يا عم و ابن عم و بني عمومتى و إخوتي بالصبر و الرضا و التسليم و التفويض إلى الله جل و عز ، و الرضا و الصبر على قضائه ، و التمسك بطاعته ، و النزول عند أمره . أفرغ الله علينا وعليكم الصبر و ختم لنا ولكم بالأجر و السعادة و أنقذكم و إيماننا من كل هلكة بحوله و قوته ، إنه سميع قريب ، و صلى الله على صفوته من خلقه ، محمد النبي و أهل بيته (٢) .

مسكن الفؤاد : بالسند الأول من السنين مثله .

(١) المؤمنون : ٥٦ .

(٢) كتاب اقبال الاعمال ص ٥٧٨ - ٥٨١ وفي ط ٤٩ - ٥١

((باب آخر))

* (في ذكر صبر الصابرين والصابرات) *

١ - مسكن الفؤاد : الشهيد الثاني رفع الله درجته قال : أسند أبو العباس ابن مسروق عن الأوزاعي قال : حدثنا بعض الحكماء قال : خرجت وأنا أريد الرباط حتى إذا كنت بعريش مصر ، إذا أنا بمظلة وفيها رجل قد ذهبت عيناه ، وسترسلت يداه ورجلاه ، وهو يقول : « لك الحمد سيدي ومولاي ، اللهم إني أحمذك حمداً يوافي محامد خلقك كفضلك على سائر خلقك ، إذ فضلتني على كثير ممن خلقت تفضيلاً » فقلت : والله لأسألنّه أعلمه أو أعلمه إلهاماً .

فدنوت منه و سلمت عليه ، فردّ عليّ السلام فقلت له : رحمك الله إني أسئلك عن شيء أتخبرني به أم لا ؟ فقال : إن كان عندي منه علم أخبرتك به ، فقلت : رحمك الله عليّ أيّ فضيلة من فضائله تشكره ؟ فقال أوليس ترى ما قد صنع بي فقلت : بلى ، فقال : والله لو أن الله تبارك وتعالى صبّ عليّ ناراً تحرقني ، وأمر الجبال فدمرتني ، وأمر البحار فغرقني ، وأمر الأرض فحسفت بي ، ما ازددت فيه سبحانه إلّا حباً ، ولا ازددت له إلّا شكراً . وإنّ لي إليك حاجة تقضيها لي ؟ فقلت نعم ، قل ما تشاء ، فقال بنيت لي كان يتعهدي أوقات صلاتي و يطعمني عند إفطاري ، وقد فقدته منذ أمس ، فأنظر هل تجده لي ؟ قال : فقلت في نفسي إنّ في قضاء حاجته لقربة إلى الله عزّ وجلّ .

فقمّت و خرجت في طلبه حتى إذا مررت بين كئبان الرمال إذا أنا بسبع قد افترس الغلام يأكله ، فقلت : « إنّ الله وإنّا إليه راجعون كيف آتاني هذا العبد الصالح بخبر ابنه ، قال : فأتيته و سلمت عليه فردّ عليّ السلام فقلت : يرحمك الله إن سألتك عن شيء تخبرني به ؟ فقال : إن كان عندي منه علم أخبرتك به ، قال

قلت إنك أكرم على الله عزّ وجلّ وأقرب منزلة أو نبيّ الله أيّوب صلوات الله وسلامه عليه ؟ فقال : بل أيّوب أكرم على الله تعالى منّي وأعظم عند الله منزلة منّي ، فقلت إنّه ابتلاه الله تعالى فصبر حتّى استوحش منه من كان يأنس به ، و كان غرضاً لم أر الطريق واعلم أنّ ابنك ، الذي أخبرني به وسألني أن أطلبه لك افترسه السبع ، فأعظم الله أجرك فيه .

فقال : الحمد لله الذي لم يجعل في قلبي حسرة من الدنيا ، ثمّ شقّ شهقة و سقط على وجهه ، فجلست ساعة ثمّ حرّ كنه فاذا هوميّت فقلت : إنّ الله وإنّا إليه راجعون ، كيف أعمل في أمره ؟ ومن يعينني على غسله و كفنه و حفر قبره و دفنه ؟ فبينما أنا كذلك إذ أنا بركب يريدون الرباط ، فأشرت إليهم ، فأقبلوا نحوي حتّى وقفوا عليّ فقالوا ما أنت ؟ وما هذا ؟ فأخبرتهم بقصّتي ، فعلقوا رواحلهم ، و أعانوني حتّى غسلناه بماء البحر ، و كفّنناه بأثواب كانت معهم ، و تقدّمّت فصليت عليه مع الجماعة و دفنناه في مظلّته ، وجلست عند قبره آنساً به أقرأ القرآن إلى أن مضى من الليل ساعة .

فغفوت غفوة فرأيت صاحبني في أحسن صورة و أجمل ذي ، في روضة خضراء عليه ثياب خضر ، قائماً يتلو القرآن ، فقلت له ألسنت بصاحبني ؟ قال : بلى قلت : فما الذي صيرك إلى ما أرى ؟ فقال : أعلم أنّني وردت مع الصّابرين لله عزّ و جلّ في درجة لم ينالوها إلّا بالصّبر على البلاء ، و الشكر عند الرخاء ، فأنتهيت .

و روي في عيون المجالس عن معاوية بن قرّة قال : كان أبو طلحة يحبّ ابنه حبّاً شديداً ، فمرض فحافت أمّ سليم على أبي طلحة الجزع ، حين قرب موت الولد ، فبعثته إلى النبي ﷺ فلمّا خرج أبو طلحة من داره توفّي الولد ؛ فسمّيته أمّ سليم بثوب ، وعزلته في ناحية من البيت ، ثمّ تقدّمّت إلى أهل بيتها وقات لهم لا تخبروا أبا طلحة بشيء ثمّ إنّها صنعت طعاماً ثمّ مسّت شيئاً من الطيب .

فجاء أبو طلحة من عند رسول الله ﷺ فقال : ما فعل ابني ؟ فقالت له : هذأت

نفسه ، ثم قال : هل لنا ما نأكل ؟ فقامت فقربت إليه الطعام . ثم تسرعت له فوق علبها ، فلما اطمأن قالت له : يا أبا طلحة أتغضب من ودعة كانت عندنا فرددناها إلى أهلها ؟ فقال : سبحان الله لا ، فقالت : ابنك كان عندنا ودعة فقبضه الله تعالى فقال أبو طلحة فأنا أحق بالصبر منك ، ثم قام من مكانه فاغتسل و صلى ركعتين ثم انطلق إلى النبي ﷺ فأخبره بصنيعها فقال له رسول الله ﷺ : فبارك الله لكما في وقعنكما ، ثم قال رسول الله ﷺ : الحمد لله الذي جعل في أمتي مثل صابرة بني إسرائيل .

ف قيل : يا رسول الله ﷺ ما كان من خبرها ؟ فقال : كان في بني إسرائيل امرأة وكان لها زوج ، ولها منه غلامان ، فأمرها بطعام ليدعو عليه الناس ففعلت ، واجتمع الناس في داره فانطلق الغلامان يلعبان ، فوقعوا في بئر كانت في الدار فكهرت أن تنص على زوجها الضيافة ، فأدخلتهما البيت وسجتهما بنوب ، فلمّا فرغوا دخل زوجها فقال : أين ابناي ؟ قالت : هما في البيت ، وإنّهما كانت تمسحت بشيء من الطيب وتعرضت للرجل حتى وقع عليها ، ثم قال أين ابناي ؟ قالت : هما في البيت ، فناداهما أبوهما فخر جاسعيان ، فقالت المرأة : سبحان الله ، والله لقد كاميتين ، لكن الله تعالى أحياهما ثواباً لصبري .

و قريب من هذا ما روينا في دلائل النبوة عن أنس بن مالك قال : دخلنا على رجل من الأنصار ، وهو مريض ، فلم نبرح حتى قضى ، فبسطنا عليه ثوباً وأُمّ له عجوز كبيرة عند رأسه ، فقلنا لها : يا هذه احتسبي مصيبتك على الله عز وجل ، فقالت : ومات ابني ؟ قلنا نعم : قالت : حقاً تقولون ؟ قلنا نعم ، قال : فمدّت يدها فقالت اللهم إنّك تعلم أنّي أسلمت لك ، وهاجرت إلى رسولك رجلاً أن تعينني عند كل شدة ورخاء ، فلا تحمل عليّ هذه المصيبة اليوم ، فكشف الثوب عن وجهه ثم ما برحنا حتى طعمنا معه .

قال قدّس سرّه : وهذا الدُّعاء من المرأة رحمها الله إدلال على الله ، واستيناس منه يقع للمحبّين كثيراً ، فيقبل دعاءهم ، وإن كان في التذكير بنحو ذلك

ما يظهر منه قلة الأدب ، لوقوع من غيرهم ، ولذلك بحث طويل ، وشواهد من الكتاب والسنة يخرج ذكره عن مناسبة المقام .

و قال أبان بن تغلب : دخلت على امرأة وقد نزل بابنها الموت ، فقامت ، إليه فغمستنه وسجنته ، ثم قالت يا بني ما الجزع فيما لا يزول ، وما البكاء فيما ينزل بك غداً ، يا بني تذوق ما ذاق أبوك ، وستذوقه من بعدك أمك ، وإن أعظم الراحة لهذا الجسد النوم والنوم أخو الموت ، فما عليك إن كنت نائماً على فراشك ، أو على غيره ، وإن غداً السؤال و الجنة أو النار ، فإن كنت من أهل الجنة فما ضرّك الموت ، وإن كنت من أهل النار فما ينفعك الحياة ، ولو كنت أطول الناس عمراً ، يا بني لولا أن الموت أشرف الأشياء لابن آدم لما مات الله نبيه ﷺ وأبقى عدوه إبليس .

و عن مسلم بن يسار قال : قدمت البحرين ، فأضافتني امرأة لها بنون و رقيق و مال و يسار ، و كنت أراها مجزونة فغبت عنها مدة طويلة ، ثم أتيتها فلم أربأ بها إنساً ، فاستأذنت عليها فإذا هي ضاحكة مسرورة ، فقلت لها : ما شأنك ؟ قالت : إنك لما غبت عنا لم نرسل شيئاً في البحر إلا غرق ، ولا في البر شيئاً إلا عطب وذهب الرقيق ، ومات البنون ، فقلت لها يرحمك الله رأيته مجزونة في ذلك اليوم و مسرورة في هذا اليوم ؟ فقالت : نعم إنني لما كنت فيما كنت فيه من سعة الدنيا خشيت أن يكون الله قد عجل لي حسناتي في الدنيا فلمّا ذهب مالي و ولدي و رقيقي ، رجوت أن يكون الله قد ذخّر لي عنده شيئاً .

و عن بعضهم قال : خرجت أنا و صديق لي إلى البادية ، فضللنا الطريق ، فإذا نحن بخيمة عن يمين الطريق ، فقصدنا نحوها فسلمنا فإذا بامرأة ترد علينا السلام وقالت : من أنتم ؟ قلنا : ضالّون فأتيناكم فاستأنسنا بكم ، فقالت : يا هؤلاء وآوا جوهكم عنّي ، حتّى أقضي من حقّكم ما أنتم له أهل ، ففعلنا فألقت لنا مسحاً فقالت اجلسوا عليه إلى أن يأتي ابني ، ثم جعلت ترفع طرف الخيمة و

تردّها إلى أن رفعته مرّة ، فقالت أسأل الله بركة المقبل ، أمّا البعير فبعير ابني ، وأمّا الراكب فليس هو به .

قال : فوقف الراكب عليها وقال : يا أمّ عقيّل عظم الله أجرك في عقيّل ولدك ، فقالت له : ويحك مات قال : نعم ، قالت : وما سبب موته ؟ قال : إزدحم عليه الابل فرمت به في البئر فقالت : انزل واقض ذمام القوم ، ودفعت إليه كبشاً فذبحه وأصلحه و قرب إلينا الطعام ، فجعلنا نأكل و نتعجب من صبرها ، فلمّا فرغنا خرجت إلينا و قالت : يا قوم هل فيكم من يحسن من كتاب الله شيئاً ؟ فقلت نعم ، قالت فاقرأ عليّ آيات أتعزّي بها عن ولدي .

فقلت : يقول الله عزّ وجلّ « و بشر الصّابرين الّذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله و إنا إليه راجعون أو لئك عليهم صلوات من ربهم و رحمة و أولئك هم المهنددون » قالت بالله إنها في كتاب الله هكذا ؟ قلت : و الله إنها لفي كتاب الله هكذا ، فقالت السلام عليكم ، ثمّ صفت قدميها وصلت ركعات ، ثمّ قالت : « واللهم إني قد فعلت ما أمرتني به فأنجز لي ما وعدتني به ، ولو بقي أحد لأحد - قال : فقلت في نفسي : لبقى ابني لحاجتي إليه فقالت : - لبقى محمد ﷺ لأمنه .

فخرجت و أنا أقول : ما رأيت أكمل منها ولا أجزل ، ذكرت ربّها بأكمل خصاله و أجمل خلاله ، ثمّ إنّها لمّا علمت أن الموت لا مدفع له ، ولا محيص عنه وأنّ الجزع لا يجدي نفعاً و البكاء لا يردّ هالكاً ، رجعت إلى الصبر الجميل ، و احتسبت ابنها عند الله ذخيرة نافعة ليوم الفقر والفاقة .

و روي أنّ يونس عليه السلام قال لجبرئيل عليه السلام دلّني على أعبد أهل الأرض فدّلّه على رجل قد قطع الجذام يديه و رجلبيه ، و ذهب ببصره و سمعه ، و هو يقول : متعتني بها ما شئت ، و سلبتني ما شئت ، و أبقيت لي فيك الأمل يا ربّ يا وصول .

و روي أنّ عيسى عليه السلام مرّ برجل أعمى أبرص مقعد ، مضروب الجنين بالفالج ، و قد تآثر لحمه من الجذام ، و هو يقول : « الحمد لله الّذي عافاني ممّا

ابنلى به كثيرآ من خلقه ، فقال له عيسى عليه السلام : يا هذا و أى شىء من البلاء أراه مصروفآ عنك ؟ فقال : يا روح الله أنا خير ممن لم يجعل الله فى قلبه ما جعل فى قلبى من معرفته ، فقال له : صدقت ، هات يدك ، فناوله يده ، فاذا هو أحسن الناس وجهآ وأفضلهم هيئة ، قد أذهب الله عنه ما كان به فصحب عيسى عليه السلام وتعبّد معه .

و روي أنه كان فى بنى إسرائيل رجل فقيه عابد عالم مجتهد ، و كانت له امرأة و كان بها معجبآ ، فماتت فوجد عليها وجداً شديداً حتى خلافى بيت و أغلق على نفسه ، واحتجب عن الناس ، فلم يكن يدخل عليه أحد ، ثم إن امرأة من بنى إسرائيل سمعت به فجاءته فقالت لى إليه حاجة أستغنيه فيها ليس يجزئنى إلا أن أشفاه بها فذهب الناس و لزمت الباب فأخبر فأذن لها ، فقالت أستفتيك فى أمر قال : ما هو ؟ قالت : إنى استعرت من جازة لى حليآ فكنت ألبسه زمانآ ثم إنهم أرسلوا لى فأردؤه إليهم ؟ قال : نعم ، والله ، قالت : إنه قد مكث عندى زمانآ قال : ذاك أحق برذك إياه ، فقالت له : رحمك الله أفنأسف على ما أعارك الله عز وجل ثم أخذه منك وهو أحق به منك ؟ فأبصر ما كان فيه ، ونفعه الله بقولها .

و عن أبى الدرداء قال : كان لسليمان بن داود عليه السلام ابن يحبه حبآ شديداً ، فمات فحزن عليه حزناً شديداً ، فبعث الله عز وجل إليه ملكين فى هيئة البشر فقال ما أنتما ؟ قالآ : خصمان ، قال : اجلسا بمجلس الخصوم ، فقال أحدهما لى زرت زرعآ فأتى هذا فأفسده ، فقال سليمان عليه السلام : ما يقول هذا ؟ قال أصلحك الله إنه زرع فى الطريق ، و لى مررت فنظرت يمينآ و شمالآ فاذا الزرع ، فركبت قارعة الطريق ، و كان فى ذلك فساد زرعه ، فقال سليمان ما حملك على أن تزرع فى الطريق ؟ أما علمت أن الطريق سبيل الناس ، و لا بد للناس من أن يسلكوا سبيلهم .

فقال له : أحداً الملكين أو ما علمت ياسليمان أن الموت سبيل الناس ، و لا بد للناس أن يسلكوا سبيلهم ؟ قال : فكأنما كشف عن سليمان عليه السلام الغطاء ، ولم يجزع على ولده بعد ذلك ، رواء ابن أبى الدنيا .

و روى أيضاً أن قاضياً كان في بني إسرائيل مات له ابن ، فجزع عليه وصاح فلقيه رجلان فقالا له : اقض بيننا ، فقال : من هذا فررت ، فقال أحدهما إن هذا مرفء بغنمه على زرعي فأفسده ، فقال الآخر إن هذا زرع بين الجبل و النهر ، ولم يكن لي طريق غيره ، فقال له القاضي أنت حين زرعت بين الجبل و النهر ألم تعلم أنه طريق الناس ؟ فقال له الرجل : فأنت حين ولدك ولد ألم تعلم أنه يموت ؟ فارجع إلى قضائك ، ثم عرجا و كانا ملكين .

و روي أنه كان بمكة مقعدان كان لهما ابن شاب فكان إذا أصبح نقلهما ، فأتى بهما المسجد ، فكان يكتسب عليهما يومه ، فإذا كان المساء احتملهما فأقبل بهما ، فافتقده النبي ﷺ فسأل عنه ف قيل له : مات فقال رسول الله ﷺ لو ترك أحد لأحد ترك ابن المقعدين . انتهى ما أردنا إخراجَه من كتاب مسكن القواد .

٢٠

* ((باب النوادر)) *

١ - نهج البلاغة : من كلام له عليه السلام بعد تلاوته « ألهيكم النكائر حتى زرتهم المقابر » :

يا له مرأماً ما أبعده ، وزوراً ما أغفله ، و خطراً ما أفضعه ، لقد استخلوا منهم أيّ مدّكرٍ ، و تناوشوهم من مكان بعيد ، أقبمصارع آبائهم يفخرون ، أم بعيد الهلكى ينكثرون ؟ يرتجعون منهم أجساداً خوت ، و حرّكات سكنت ، ولأن يكونوا عبراً أحقّ من أن يكونوا مفتخرأ ، و لأن يهبطوا بهم جناب ذلّة أحجى من أن يقوموا بهم مقام عزّة .

لقد نظروا إليهم بأبصار العشوة ، و ضربوا منهم في غمرة جهالة ، ولو استنطقوا عنهم عرصات تلك الديار الخاوية ، والرّبوّع الخالية ، لقاتل ذهبوا في الأرض ضالّين ، و ذهبتم في أعقابهم جهالاً : تطأون في هامهم ، و تستثبتون في أجسادهم ، و ترتعون فيما لفظوا ، و تسكنون فيما خرّبوا ، وإنما الأيّام بينهم و بينكم ، بواك و نوائح عليكم .

أو لئلكم سلف غايتمكم ، و فرّاط مناهلكم ، الذين كانت لهم مقاوم العز ، و حلمايت الفخر ، ملوكاً و سوقاً ، سلّكوا في بطون البرزخ سبيلا ، سلّطت الأرض عليهم فيه ، فأكلت من لحومهم ، و شربت من دمائهم ، فأصبحوا في فجوات قبورهم جماداً لا ينمون ، و ضماراً لا يوجدون ، لا يفرغهم ورود الأهوال ، ولا يحزنهم تنكّر الأحوال ولا يحفلون بالرواحف ، ولا يآذنون للقواصف .

غيّباً لا ينظرون ، و شهوداً لا يحضرون ، وإنما كانوا جميعاً فتنشتوا و الألفافاً فافترقوا ، و ما عن طول عهدهم ، و لا بعد محلّهم عميت أخبارهم ، و صمّت ديارهم ، ولكنهم سقوا كأساً بدلتهم بالنطق خرساً ، و بالسمع صمماً ، و بالحرّكات سكوناً

فكأنهم في ارتجال الصفة صرعى سبات ، جيران لايتأنسون و أحباء لايتزاورون ،
 بليت بينهم عرى التعارف ، و انقطعت منهم أسباب الاخاء ، فكلهم وحيد ، وهم جميع
 و بجانب الهجروهم أخلاء ، لايتعارفون لليل صباحاً ، ولالنهارمساء أي الجديدين
 ظعنوا فيه كان عليهم سرمداً .

شاهدوا من أخطاردارهم أفضع ممّا خافوا ، ورأوا من آياتها أعظم ممّا قدّروا
 فكلا الغائتين مدّت لهم إلى مباءة فأتت مبالغ الخوف و الرّجاء ، فلو كانوا ينطقون
 بها ، لعيوا بصفة ماشاهدوا و ساء عاينوا .

و لئن عميت آثارهم ، و انقطعت أخبارهم ، لقد رجعت فيهم أبصار العبر ، و
 سمعت عنهم آذان العقول ، و تكلموا من غير جهات النطق ، فقالوا كلحت الوجوه
 النواضر ، و خوت الأجساد النواعم ، و لبسنا أهدام البلاء ، و تكاءدنا ضيق المضجع
 و توارثنا الوحشة ، و تهكّمت علينا الرّبوّع الصّموت ، فانمحت محاسن أجسادنا
 و تنكّرت معارف صورنا ، و طالت في مساكن الوحشة إقامتنا ، و لم نجد من كرب فرجاً
 و لامن ضيق متنسأ .

فلو مثلتهم بعقلك ، أو كشف عنهم محجوب الغطاء لك ، وقد ارتسخت أسماعهم
 بالهوام فاستككت ، و اكتنحت أبصارهم بالثراب فخشفت ، و تقطّعت الألسنة في
 أفواههم بعد ذلاقتها ، و همدت القلوب في صدرهم بعد يقظتها ، و عاث في كلّ جارحة
 منهم جديد بلى سمّجها ، و سهل طرق الألفة إليها مستسلمات ، فلا أيد تدفع ، ولا
 قلوب تجزع ، لرأيت أشجان قلوب ، و أقذاء عيون ، لهم من كلّ فظاعة صفة حال
 لا تنتقل و غمرة لا تنجلي .

و كم أكلت الأرض من عزيز جسد ، و أنيق لون ، كان في الدّنيا غذي ترف ،
 و ربيب شرف يتعلّل بالسرور في ساعة حزنه ، و يفزع إلى السلوة إن مصيبة نزلت
 به ، ضنّاً بغضارة عيشه ، و شجاجة بلمهوه ولعبه .

فبينما هو يضحك إلى الدّنيا و تضحك إليه ، في ظلّ عيش غفول ، إذ وطيء
 الدهر به حسكه ، و نقضت الأيّام قواه ، و نظرت إليه الحنوف من كئيب فخالطه بث

لا يعرفه ، ونجيهم ما كان يجده ، وتولدت فيه فترات علل آنس ما كان بصحته .
 ففزع إلى ما كان عودته الأطباء من تسكين البحار بالقار ، وتحريك البار
 بالحر ، فلم يطفئ ببارد إلا ثور حرارة ، ولا حرّك بحار إلا هيج برودة ، ولا
 اعتدل بممازج لتلك الطبائع إلا أمدّ منها كل ذات ، دأء حتى فتر معلله ، وذهل
 ممرّضه ، وتعايا أهله بصفة دائمة ، وخرسوا عن جواب السائلين عنه ، وتنازعوا دونه شجى
 خبر يكتنونه فقايل هو لما به ، وممن لهم إياب عافيته ، ومصبر لهم على فقدّه ،
 يذكرهم أسي الماضين من قبله .

فبينما هو كذلك على جناح من فراق الدنيا ، وترك الأحبة ، إذ عرض له
 عارض من غصصه ، فتحيرت نوافذ فطنته ، وببست رطوبة لسانه ، فكلم من مهم من
 جوابه عرفه فعي عن ردّه ، ودعاء مولم لقلبه سمعه فنصام عنه ، من كبير كان يعظمه
 أوصغير كان يرحمه ، وإن للموت لغمرات هي أفضح من أن تستغرق بصفة ، أو تعتدل
 على عقول أهل الدنيا (١) .

بيان : قيل : نزلت سورة النكاث في اليهود ، قالوا نحن أكثر من بني فلان
 وبني فلان أكثر من بني فلان ، حتى ماتوا ضالّين ، وقيل : في فخذ من الأنصار
 وقيل : في حيتين من قريش : بني عبد مناف بن قصي وبني سهم بن عمرو ، تكاثرا
 فعدّوا أشرافهم فكثرتهم بنو عبد مناف ثم قالوا : نعدّ موتانا حتى زاروا القبور
 وقالوا هذا قبر فلان ، وهذا قبر فلان ، فكثرتهم بنو سهم ، لأنهم كانوا أكثر عدداً
 في الجاهلية .

وكلامه **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** يدل على الأخير «أليكم النكاث» أي شغلكم عن طاعة الله ،
 وعن ذكر الآخرة النكاث بالأموال والأولاد والتفاخر بكثرتها ، «حتى زرتم المقابر»
 أي حتى أدرككم الموت على تلك الحال ، ولم تنوبوا ، أو حتى عددتهم الأموات
 في القبور .

« يا له مراماً ما بعده » اللام للتعجب كقولهم يا للدّواهي و «مراماً وزوراً»

وخطراً ، منصوبات على التميز ، و المرام المقصد ، وأنغنى التعجب من بعد ذلك المرام ، فإن الغاية المطلوبة لا يدركها الانسان ، لأن كل غاية بلغها فإن فوقها غاية أخرى قد أدركها غيره ، فيطمح نفسه إليها ، أو ما أبعد عن نظر العقل وعمّا هو الغاية الأصلية التي لا بد من السعي في الوصول إليها و « زوراً ما أغفله » الزور الزائرون أو مصدر لزار يزور ، فنسبة الغفلة إليه توسع أي ما أغفل صاحبه ، وهو أنسب بالمرام « والخطر » الإشراف على الهلاك ، والسبق الذي يتراهن عليه وخطر الرجل قدره ومنزلته ، وقطع الشيء بالضم وهو فطيع أي شديد شنيع مجاوز للحد والخطر الفطيع الموت ، أو شدايد الأخيرة اللازمة لتلك الغفلة .

« لقد استخلوا منهم أي مدكر » الضمير في « استخلوا » للأحياء وفي « منهم » للموات ، وكنى بالمدكر عما خلفوه من الآثار التي هي محل العبرة ، و « أي مدكر » استفهام على سبيل التعجب من ذلك المدكر في حسن إفادته للعبر لأولي الأبصار ، و استخلوا أي اتخذوا تخلية الذكر دابهم وشأنهم و قيل استخلوا أي وجدوه خالياً كذا ذكره ابن ميثم ، وقال ابن أبي الحديد : استخلوا أي ذكروا من خلا من آبائهم أي من مضى ، يقال هذا الأمر من الأمور الخالية ، وهذا القرن من القرون الخالية أي الماضية ، واستخلا فلان في حديثه أي حدث عن أمور خالية ، والمعنى أنه عليه السلام استعظم ما يوجبه حديثهم عما خلا و عمّن خلا من أسلافهم و آثار أسلافهم من التذكير ، فقال : أي مذكر و واعظ في ذلك ، وروي أي مدكر بمعنى المصدر كالمعتقد بمعنى الاعتقاد .

« وتناولوهم أي تناولوهم من مكان بعيد عنهم و عن تناولهم ، فإنهم بأن يكونوا عبراً أحق من أن يكونوا مفتخراً ، وقال الجوهري : عدده أحصيته عدّاً والاسم العدد والعديد .

« يرتجعون منهم أجساداً خوت » يقال خوت الدار أي خلت أو سقطت أي خلت عن الروح أو سقطت وخربت ، والمعنى يذكرون آباءهم فكأنهم يردونهم إلى الدنيا بذكورهم والافتخار بهم أو هو استفهام على الإنكار ، والمفتخر محل الافتخار .

«ولأن يهبطوا بهم جناب ذلة» الجناب الناحية أي يذلّوا ويخشعوا بذلك مصارعهم أو يذكروهم بالمولوت والاندراس والذلة «وأحجى» بمعنى أولى وأجدر وأحقّ، من قولهم حجى بالمكان إذا أقام وثبت، والعشوة مرض في العين، والضرب في الأرض السير فيها، وقال الخليل في العين: الضرب يقع على كل فعل، والغمر الماء الكثير، والغمرة الشدة، ومزدهم الشيء أي صاروا بسببهم في بيداء جهالة أو ألقوا أنفسهم في شدتها ومزدهمها، أو خاضوا في بحرها.

«ولو استنطقوا عنهم عرصات تلك الديار الخاوية» أي لو طلب الأحياء أن تنطق العرصات والرُبوع، وتفصح عن أحوال الأموات، لنطقت بلسان حالها أو مقالها بناء على شعورها، وبيّنت أحوال الأموات، واستطردت بيان حال الأحياء، فالضمير في «استنطقوا» راجع إلى الأحياء وفي «عنهم» إلى الأموات والعكس بعيد، ويحتمل إرجاع الضمير في «عنهم» إلى الجميع، فلا يكون بيان حال الأحياء استطراداً، والديار والرُبوع منازلهم حال حياتهم أو قبورهم والخواوية الخالية أو الساقطة، والرّبع الدار والمحلّة، والهامة الرأس والجمع هام أي تمشون على رؤسهم.

«وتستنبتون» أي تنصبون الأشياء الثابتة كالعمود والأساطين وفي بعض النسخ تستنبتون أي تزرعون النبات، ورتعت الماشية أي أكلت ماشاءت، ولفظت الشيء رميته «وتسكنون فيما خربوا» أي فازقوها وأخلوها فكأنهم خربوها أولم يعمروها بالذكروالعبادة.

«وأولئكم سلف غايتمكم» السلف المتقدمون، والغاية الحد الذي ينتهى إليه حسناً أو معنى، والمراد هنا الموت، وفرط القوم من سبقهم إلى الماء، والمنهل المورد وهو عين ماء ترده الابل في المراعي، وتسمّى المنازل التي في المفاوز على طرق السفار مناهل، لأن فيها ماء.

«ومقاوم العز» دعائمه جمع مقوم وأصلها الخشبة التي تمسكها الحراث و«حلبات الفخر» جمع حلبه وهي الخيل تجمع المسباق، والسوق جمع سوقة، وهو من دون

المملك ، والبرزخ الحاجز بين الشيئين ، وما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث ، فالمراد هنا القبر لأنه حاجز بين الميِّت والدُّنيا ، ويحتمل الثاني أي بطون القبور الواقعة في البرزخ ، وفي بعض النسخ وفي بطون القبور ، والفجوة هي الفرجة المتسعة بين الشيئين .

« جماداً لا ينامون » من النمو^١ ويروى بتشديد الميم من النميمة و هي الهمس والحركة ، وقال في النهاية : المال الضمار : الغائب الذي لا يرجى ، وإذا رجي فليس بضمار من أضمرت الشيء إذا غيبتته ، فعال بمعنى فاعل ومفعول .

« ولا يحزنهم تنكّر الأحوال » أي الأحوال الحادثة في الدنيا وأسباب الحزن لأهلها ، وأندراس أجزاء أبدانهم وتشتمّتها ، ولا ينافي عذاب القبر « ولا يحفلون » أي لا يبالون « بالرواجف » أي الزلازل « ولا يأذنون للقواصف » أي لا يسمعون الأصوات الشديدة يقال : رعد قاصف ، أي شديد الصوت .

« غيباً لا ينتظرون » على بناء المجهول أي لا ينتظر الناس حضورهم ، أو المعلوم أي لا يطمع الموتى في حضور الناس عندهم ، « وشهوداً لا يحضرون » إذ أبدانهم شاهدة وأرواحهم غائبة ، « وما عن طول عهدهم » أي ليس عدم علمنا بأخبارهم وعدم سماعهم للأصوات ، أو عدم سماعنا صوتاً منهم في قبورهم ، لطول عهد بيننا وبينهم كالمراسف الذي يغيب عنا خبره ولا نسمع صوته ، أو لا يسمع صوتنا ، فإنهم حال موتهم بالاتراخي زمان كذلك بل لأنهم سقوا كأس الموت فصار نطقهم مبدلاً بالخرس ، وسمعهم بالصمم ، ونسبة الصمم إلى ديارهم التي هي القبور تجوز .

وقوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : « وبالسَّمع صمماً » يدل على أن المراد بقوله « صمت ديارهم » عدم سماعهم صوتنا ، لعدم سماعنا صوتهم .

قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : « في ارتجال الصفة » قال الجوهري : ارتجال الخطبة والشعر ابتداءه من غير تهيمّة قبل ذلك انتهى ، أي ولو وصفهم واصف بلا تهيمّة وتأمّل بل بحسب ما يبدو له في بادي الرأي لقال : هم سقطوا على الأرض لسبات والسبات نوم للمريض والشيخ المسن ، وهو النوسة الخفيفة ، وأصله من السبت ، وهو القطع

وترك الأعمال، أو الراحة والسكون .

« أحبباء لا يتزاورون »، الأحباء بالموحدة جمع حبيب، كخليل، وأخلاء ، أى هم أحبباء لتقاربهم بأبدانهم أو لأنهم كانوا أحبباء قبل موتهم في الدنيا ، وفي بعض النسخ المصححة الأحياء بالمشئة التحنانية ، فالظاهر أنه جمع حي بمعنى القبيلة ، قال الجوهري : الحي واحد أحياء العرب ، ويحتمل أن يراد أنهم أحياء بنفوسهم لا يتزاورون بأبدانهم .

« بليت بينهم » أي اندرست أسباب التعارف بينهم ، والسبب في الأصل الجبل ثم استعير لكل ما يتوصل به إلى شيء ذكره الجزري ، وقيل : لفظه جنب موضوعه في الأصل للمباعدة ، ومنه قولهم الجار الجنب أي جارك من قوم آخرين ، ولذا يقولون فلان في جانب الحجر ، وفي جانب القطيعة ، ولا يقولون في جانب المواصلة ، والظعن السير ، والجديدان الليل والنهار ، والسرمد الدائم .

وقال ابن أبي الحديد : ليس المراد أنهم وهم موتى يشعرون . بالوقت الذي ماتوا فيه ، ولا يشعرون بما يتعقبه من الأوقات ، بل المراد أن صورة ذلك الوقت لوبيقت عندهم لبعيت من غير أن يزيلها وقت آخر يطرؤ عليها ، ويجوز أن يفسر على مذهب من قال ببقاء النفس فيقال : إن النفس التي تفارق ليلاً تبقى الليلية والظلمة حاصلة عندها أبداً ، ولا تزول بطريان نهار عليها ، لأنها قد فارقت الحواس فلا سبيل لها إلى أن يرسم فيها شيء من المحسوسات بعد المفارقة ، وإنما حصل ما حصل من غير زيادة عليه وكذلك النفس التي تفارق نهاراً .

« ممّا قدروا » أى تصوّروا وجعلوا له مقداراً بأوهامهم .

« فكلا الغاييتين » اللام العهدى في الكلام إشارة إلى الغاييتين المعهودتين بين المتكلم والمخاطب ، أي غاية السعداء والأشقياء ، ويحتمل أن يكون المراد بالغاية امتداد المسافة أي مدة البرزخ [أو منتهى الامتداد وهو البرزخ] لأنه غاية حياة الدنيا ، وهو يمتد إلى أن ينتهى إلى مباءة هي الجنة أو النار .

ويحتمل أن يكون إشارة إلى الغاييتين المفهومين من الفقرتين السابقتين

أي الأخطار والآيات البالغين الغاية أو إلى المدّتين المنتهيتين إلى غاية أي مدّة حياة السعداء والأشقياء، لازمان كونهم في عالم البرزخ وقيل: إشارة إلى الجديدين المذكورين سابقاً .

و «المباعة» المنزل ، والموضع الذي يَبوء الإنسان إليه أى يرجع «فأتت مبالغ الخوف» أي تجاوزت عن أن يبلغها خوف خائف أوجاء راج ، لعظمها وشدّتها ، وقال الجوهري: «العي» خلاف البيان ، وقدعى في منطقه وعي أيضاً ، والادغام أكثر وتقول في الجمع عيوا مخفّفاً كما قلناه في حيوا ، ويقال أيضاً عيوا بالتشديد انتهى .

« لقد رجعت فيهم أبصار العبر» رجع يكون لازماً ومتعدّياً قال الله تعالى : « فارجع البصر كرّتين» أي فردّ البصر وأدركها في خلق الله واستقص في النظر مرّة بعد أخرى ، وتكلّموا أي بلسان الحال ، وفي النهاية الكلوح العبوس ، يقال: كالجرجل وكلاجه الهم ، والنظرة الحسن والرونق، وفي النهاية الأهدام الأخلاق من الثياب : واحداً هدم بالكسر، وهدمت الثوب رقعته .

«تكاءدنا» أي شقّ علينا « وتوارثنا الوحشة» قيل : لمامات الأب فاستوحش أهله منه ثم مات الابن فاستوحش أهله منه صار الابن وارثاً لتلك الوحشة من أبيه وقيل لما أصاب كل ابن بعد أبيه وحشة القبر ، فكأنه ورثها من أبيه .

أقول : ويحتمل أن يكون المعنى استوحش أهلنا وديارنا منا واستوحشنا منهم ومنها ، أو صارت القبور سبباً لوحشنا وصرنا سبباً لوحشة القبور .

« وتهكّمت علينا الربوع الصموت » قال ابن أبي الحديد : يروى تهكّمت بالبدال يقال : تهكّمت فلان على فلان غضباً إذا اشتدّ ، ويجوز أن يكون تهكّمت أي تساقطت ، و يروى تهكّمت بالكاف وهو كقولك تهكّمت بالتفسيرين جميعاً ، ويعني بالربوع الصموت ، القبور لأنّه لا نطق فيها كقولك نهاره صائم انتهى ، وفي أكثر النسخ المعروضة على المصنّف بالكاف ، ويحتمل أن يكون بمعنى الاستهزاء ، أو بمعنى التكبير لكونهم أدلاء في القبور ، أو بمعنى التندّم والتأسّف ، وقد ورد بملك

المعاني في اللغة وعلما أنسب بوصف الربوع بالصموت، و يحتمل أيضاً أن يكون المراد بالربوع مساكنهم في الدنيا ، وفي الصحاح امرأة حسنة المعارف أي الوجه وما يظهر منها ، والواحد معرف .

« و لم نجد من كرب » أي من بعد كرب أو هو متعلق بفرجاً « أو كشف عنهم محجوب الغطاء لك » من إضافة الصفة إلى الموصوف و المحجوب بمعنى الحجاب كقوله سبحانه : « حجاباً مستوراً » و قال ابن ميثم : أي ما حجب بأغطية التراب و لا يخفى ما فيه ، لأنّ ما حجب هي أبدانهم و لا يكشف عنهم إلا أن يريد به إلا كفان المستورة بالتراب .

« و قد ارتسخت » قال ابن أبي الحديد : ليس معناه ثبتت كما ظنّه القطب الراوندي لأنّها لم تثبت وإنما ثبتت الهوام فيها، بل الصحيح أنه من رسخ الغدير إذا نشّ ماءؤه و نضب ، و يقال : قد ارتسخت المطر بالتراب إذا ابتلعه حتى يلتقي الثريان انتهى .

أقول : لعل الراوندي - رحمه الله - حمل الكلام على القلب ، و هو أوفق بما في اللغة .

و في القاموس استكّت المسمع أي صمّت و ضاقت « فخشفت » أي غارت و ذهب في الرأس ، و ذلاقة اللسان حدتها « و همدت » أي سكنت و خمدت ، والعيث الفساد ، و قوله سمجتها أي قبّح صورتها بيان لافساد البلى الجديد « مستسلمات » أي منقادات طائعات ليس لها يد تدفع منها الآفات .

« لرأيت » جواب « لو » و الأشجان جمع الشجن و هو الحزن ، و الأقذاء جمع قذى ، و هو ما يسقط في العين فيؤذيها « لا تنتقل » أي إلى حسن و صلاح ، و الغمرة الشدة ، و الأنيق الحسن المعجب « غذي » ترف أي كان معتاداً في الدنيا بأن يتغذى بالترف و هو التمتع المطغي ، « و ريب شرف » أي قد ربّي في العزّ و الشرف ، و قال الجوهري : تعلل به أي تلمّس به ، و يفزع إلى السلوة أي يلجأ إلى ما يسأله عن الهم « ضناً » بالكسر أي بخلاً كقوله شحاحة ، و الغضارة طيب

العيش ، يضحك إلى الدنيا أي كأن الدنيا تحبه وهو يحب الدنيا ، قال ابن ميثم : ضحكه إلى الدنيا كناية عن ابتهاجه بها و بما فيها ، وغاية اقباله عليها ، فإن غاية المتبهج بالشئ أن يضحك له .

« في ظل عيش غفول » أي عيش غافل عن صاحبه فهو مستغرق في العيش لم ينتبه له الدهر فيكدّر عليه ، أو عيش تكثر الغفلة فيه لطيبه ، من قبيل نهاره صائم أودي غفلة يغفل فيه صاحبه كقوله سبحانه « عيشة راضية » .

« إذ وطئ الدهر به حسكه » الباء للمتعديّة ، و الحسك جمع حسكة شوك صلبة معروفة ، و استعار لفظ الحسك للآلام و الأمراض و مصائب الدهر ، ورشح بذكر الوطئ « و الحنوف » جمع الحنف و هو الموت ، « و الكتب » بالتحريك القرب و الجمع إمّا باعتبار تعدّد أسبابه أو لأنّ بطلان كلّ قوّة وضعف كلّ عضو موت و البعث الحزن ، و باطن الأمر الدخيل و نجى فعيل من المناجاة ، و الفترة الانكسار و الضعف ، و قال ابن أبي الحديد الفترات أوائل المرض .

« آنس ما كان بصحته » قال ابن ميثم انتصاب آنس على الحال ، و ما بمعنى الزمان ، و كان تامّة ، و بصحته متعلّق بآنس أي حال ما هو آنس زمان مدّة صحته و قيل ما مصدريّة و التقدير آنس كونه على أحواله بصحته .

« من تسكين الحار » إنّما استعمل في البارد التسكين و في الحار التهييج ، لأنّ الحرارة شأنها التهييج و البرودة شأنها التسكين و التجميد « فلم يطفئ ببارد » أي لم يزد إطفاء الحرارة ببارد « إلاّ ثور حرارة » أي غلبت الحرارة الطبيعية على الدّواء ، و ظهر بعده الداء فكان الدّواء ثوراً « ولا اعتدل بممازج » أي ما أراد الاعتدال بدواء مركّب من الحارّ و البارد ، إلاّ أعان صاحب المرض كلّ طبيعة ذات داء و مرض من تلك الطبايع بمرض زائد على الأوّل أو بقوّة زائدة على ما كان ، ففاعل « أمدّ » الشخص و يحتمل الممازج و يظهر من ابن ميثم أنّه جعل أمدّ بمعنى صار مادّة ولا يخفى بعده .

« حتّى فتر معلّمه » قال الجوهري علّمه بالشئ لهّاه به كما يعلّل الصّبي بشيء

من الطعام يتجزأ به عن اللبن انتهى ، أي ضعف عن التعليل لطول المرض أو لأنّ المعلّل يكون له نشاط في أوائل المرض لوجاء البرء ، فإذا رأى أمارات الهلاك فترت همته وفي الصباح مرّضته تريضاً إذا قامت عليه في مرضه ، « وتعايا أهله » أي عجزوا عن تحقيق مرضه ، قال الجوهري عييت بأمرى إذا لم تهتد أوجهه وأعياني هو وأعيى عليه الأمر وتعيا وتعيا بمعنى .

« و خرسوا » أي سكنوا عن جواب السائلين عنه ، لأنّهم لا يخبرون عن عافية لعدمها ، ولا عن عدمها لكونه غير موافق لنفوسهم ، و تنازعوا دونه شجى خبر ، الشجى ما اعترض في الحلق من عظم ونحوه ، والشجو الهمّ والحزن ، أي تخاصموا في خبر مستمر في حلوقهم لا يمكنهم إساغته لشدّته ولا بشة لفظاعته ، و قال ابن أبي الحديد أي تخاصموا في خبر ذي شجى أو خبر ذي غصة يتنازعونه وهم حول المريض سرّاً دونه وهو لا يعلم بنجواهم ، « فقائل منهم هو لما به » أي قد أشفى على الموت ، « و ممن لهم » أي يمتنّهم « إياب عافيته » أي عودها يقول رأينا من بلغ أعظم من هذائم عوفي « أسى الماضين ، الأسى جمع أسوة أي الناسي بالماضين أو صبر الماضين ، قال الجوهري : الأسوة والأسوة بالكسر والعنم لغتان وهو ما يأنسى به الحزين ، و ينعزّي به وجمعها إسى و أسى ثمّ سمّي الصبر أسى ، ولا تأتس بمن ليس لك بأسوة أي لا تقنّد بمن ليس لك بقدوة انتهى .

و الغصص جمع غصّة ، وهو ما يعترض في مجرى الانفاس « فكّم من مهمّ من جوابه » كوصيّة أرادها أو مال مدفون أراد أن يعرفه أهله « فعي » أي عجز « فنصامّ عنه » أي أظهر الصّمم ، لأنّه لاحيلة له ، ثمّ وصف صلى الله عليه وآله ذلك الدّعاء فقال : « من كبير كان يعظّمه » كصراخ الوالد على الولد ، والولد يسمع ولا يستطيع الكلام ، أو صغير كان يرحمه كصراخ الولد على الوالد « وإنّ للموت لغمرات ، أي شدايد هي أشدّ و أشنع من أن يبيّن بوصف كما هو حقّ بيانها » أو تعتدل على عقول أهل الدّنيا أي لا تستقيم على العقول ولا تقبلها ، أو لا يقدر أهل الدّنيا على تعقلها .

٢ - دعائم الاسلام : عن أبي ذر رحمة الله عليه قال : كنت عند رسول الله ﷺ في مرضه الذي قبض فيه ، فقال : ادن منّي يا أباذر أسند إليك فدنوت منه ، فاستند إلى صدري إلى أن دخل علي صلوات الله عليه فقال لي : قم يا أباذر فانّ علياً أحقّ بهذا منك ، فجلس عليّ ﷺ فاستند إلى صدره ثم قال لي : ههنا بين يديّ فجلست بين يديه ، فقال لي اعقد بيدك من ختم له بشهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة ، و من ختم له بحجة دخل الجنة ، ومن ختم له بعمرة دخل الجنة و من ختم له بطعام مسكين دخل الجنة ، و من ختم له بجهاد في سبيل الله ولو قدر فواق الناقة دخل الجنة (١) .

و عن جعفر بن محمد ﷺ قال : إنّ الله تبارك و تعالی ربّما أمر ملك الموت عليه السلام فردّد نفس المؤمن ليخرجها من أهون المواضع عايمه ، و يرى الناس أنّه شدّد عليه ، وإنّ الله تبارك و تعالی ربّما أمر ملك الموت بالتشديد على الكافر فيجذب نفسه جذبة واحدة كما يجذب السفّود من الصّوف المبلول ، و يرى الناس أنّه هوّن عليه (٢) .

بيان السفّود بالتشديد الجديدة التي يشوئ بها اللّحم .

٣ - الدعائم : عن رسول الله ﷺ قال : إنّ العبد لتكون له المنزلة من الجنة ، فلا يبلغها بشيء من البلاء حتّى يدركه الموت ، و لم يبلغ تلك الدرجة ، فيشدّد عليه عند الموت فيبلغها (٣) .

و عن رسول الله ﷺ أنّه أوصى رجلاً من الأنصار فقال : أوصيك بذكر الموت فإنّه يسّلكك عن أمر الدنيا (٤) .

و عنه ﷺ أنّه قال : أكثروا من ذكر هادم اللذات ، فقليل : يا رسول الله فما هادم اللذات ؟ قال : الموت ، فإنّ أكيس المؤمنين أكثرهم ذكراً للموت ، و

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٩ .

(٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٠ .

(٤) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢١ .

أشدُّهم له استعداداً (١) .

و عنه عليه السلام أنه قال لقوم من أصحابه : من أ كيس الناس ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، فقال : أكثرهم ذكراً للموت وأشدُّهم استعداداً له (٢) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه أوصى بعض أصحابه فقال : أكثرُوا ذكر الموت فإنه ما أكثر ذكر الموت لإنسان إلا زهد في الدنيا (٣) .

و عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : الموت ريحانة المؤمن (٤) .

و عنه عليه السلام قال : مستريح ومستراح منه ، فأما المستريح فالعبد الصالح استراح من غم الدنيا ، و ما كان فيه من العبادة إلى الراحة ونعيم الآخرة (٥) وأما المستراح منه فالعاجز يستريح منه ملكاه (٦) .

و عنه عليه السلام أنه كان يقول : ألا رب مسرور مقبور وهو لا يشعر يأكل ويشرب ويضحك ، وحقُّ له من الله أن سيصلى السعير (٧) .

و عن علي صلوات الله عليه أنه قال : لولا أن الله خلق ابن آدم أحق ما عاش ، ولو علمت البهائم أنها تموت كما تعلمون ما سمت لكم (٨) .

و عنه عليه السلام أنه قال : ما رأيت إيماناً مع يقين أشبه منه بشك ، إلا هذا الانسان ، إنه كلّ يوم يودّع و إلى القبور يشيع ، و إلى غرور الدنيا يرجع ، و عن الشهوة و اللذة لا يقطع ، فلو لم يكن لابن آدم المسكين ذنب يتوقّعه ، و لا حساب يوقف عليه إلا موت يبدّد شمله ، و يفرّق جمعه ، و يؤثّم ولده ، لكان ينبغي له أن يحاذر ما هو فيه ، ولقد غفلنا عن الموت غفلة أقوام غير نازل بهم ، و ركنّا إلى الدنيا و شهواتها ركون أقوام لا يرجون حساباً ، و لا يخافون عقاباً (٩) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : لما احتضر رسول الله صلى الله عليه وآله غشي عليه فبكت فاطمة عليها السلام فأفاق عليه السلام وهي تقول : من لنا بعدك يا رسول الله ؟ فقال :

أنتم المستضعفون بعدي (١) .

و عن علي عليه السلام عن رسول الله ﷺ أنه رخص في زيارة القبور و قال :
تذكر كم الآخرة (٢) .

و عن أبي جعفر عليه السلام قال : كانت فاطمة صلوات الله عليها تزور قبر حمزة
و تقوم عليه ، و كانت في كل سنة تأتي قبور الشهداء مع نسوة معها فيدعون
و يستغفرون (٣) .

و عن علي صلوات الله عليه أنه كان إذا مرّ بالقبور قال : « السلام عليكم
أهل الديار . وإنابكم لاحقون » ثلاث مرّات (٤) .
و عنه عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه و آله أنه نهى عن تخطي القبور
و الضحك عندها (٥) .

٤- الهداية : قال الرضا عليه السلام من زار قبر مؤمن فقرأ عنده « إنا أنزلناه ،
سبع مرّات غفر الله له ، و لصاحب القبر .

و من يزور القبر يستقبل القبلة ويضع يده على القبر إلا أن يزور إماماً
فإنه يجب أن يستقبله بوجهه و يجعل ظهره إلى القبلة (٦) .

و قال الصادق عليه السلام لما أشرف أمير المؤمنين عليه السلام على القبور قال : « يا
أهل التربة يا أهل الغربة ، أمّا الدور فقد سكنت ، و أمّا الأزواج فقد نكحت ،
و أمّا الأموال فقد قسمت ، فهذا خبرنا عندنا ، فما خبرنا عندكم ؟ ثمّ التفت إلى
أصحابه فقال : لو أذن لهم في الكلام لأخبروكم إن خير الزاد النقوى (٧) .

و روي أن من مسح يده على رأس يتيم ترحماً كتب الله له بعدد كل شعرة
مرّات على يده حسنة (٨) .

٥ - مشكوة الانوار : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله !

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٥ .

(٢) (٥-٢) ، ، ٢٣٩ .

(٣-٨) الهداية ص ٢٨ .

إذا حضر جنازة و حضر مجلس عالم أيتهما أحب إليك أن أشهد ؟ فقال ﷺ :
 إن كان للجنازة من يتبعها ويدفنها فإن حضور مجلس عالم أفضل من حضور ألف
 جنازة ، و من عيادة ألف مريض ، و من قيام ألف ليلة ، و من صيام ألف يوم ، و من
 ألف درهم يتصدق بها على المساكين ، و من ألف حجة سوى الفريضة ، و من ألف
 غزوة سوى الواجب تغزوها في سبيل الله بمالك و بنفسك .

و أين تقع هذه المشاهد من مشهد عالم ؟ أما علمت أن الله يطاع بالعلم ، و
 يعبد بالعلم ، و خيرة الدنيا و الآخرة مع العلم ، و شر الدنيا و الآخرة مع الجهل
 ألا أخبركم عن أقوام ليسوا بأنبياء و لا شهداء يغبطهم الناس يوم القيامة بمنزلهم
 من الله عز وجل ، على منابر من نور ؟ قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال : هم الذين
 يحبون عباد الله إلى الله و يحبون الله إلى عباده ، قلنا هذا حببوا الله إلى عباده ،
 فكيف يحبون عباد الله إلى الله ؟ قال : يأمرهم بما يحب الله وينهونهم عما يكره
 الله ، فإذا أطاعوهم أحبهم الله (١) .

و منه عن علي بن أبي حمزة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام أسألكم على أهل القبور ؟
 قال : نعم ، قلت كيف أقول ؟ قال : تقول : السلام على أهل الديار من المؤمنين
 و المؤمنات ، و المسلمين و المسلمات ، أنتم لنا فرط و لنا بكم إنشاء الله راجعون (٢)
 و منه : قال : قال الباقر عليه السلام أنزل الدنيا منك كمنزل نزلته ثم أردت
 النحول عنه من يومك ، أو كمال اكتسبة في منامك و ليس في يدك منه شيء ، وإذا
 حضرت في جنازة فكأنك المحمول عليها ، و كأنك سألت ربك الرجعة إلى
 الدنيا فردك ، فاعمل عمل من قد عاين (٣) .

و منه : عن معاوية بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رجلاً
 فيما مضى من الدهر كان لا يرفع لأهل الأرض من الحسنات ما يرفع له ، ولم

(١) مشكاة الانوار : ١٣٥ .

(٢) مشكاة الانوار ص ٢٠٠ .

(٣) مشكاة الانوار ص ٢٧٠ .

يكن له سيئة ، فأحبته ملك من الملائكة فسأل الله عز وجل أن يأذن له فينزل إليه فيسلم عليه ، فأذن له فنزل ، فاذا الرجل قائم يصلي فجلس الملك وجاء أسد فوثب على الرجل فقطعه أربعة آراب ، وفرق في كل جهة من الأربعة إربا وانطلق .

فقام الملك فجمع تلك الأعضاء فدفنها ثم مضى على ساحل البحر فمر برجل مشرك تعرض عليه ألوان الأطعمة في آنية الذهب و الفضة و هو ملك الهند ، وهو كذلك إذ تكلم بالشرك .

فصعد الملك فدعي فقيل له : ما رأيت ؟ فقال : من أعجب ما رأيت عبدك فلان الذي لم يكن يرفع لأحدهم الأدميين من الحسنات مثل ما يرفع له ، سلطت عليه كلباً فقطعه إرباً ثم مررت بعبدك قد ملكته تعرض عليه آنية الذهب و الفضة فيها ألوان الأطعمة فيشرك بك وهو سوي ؟

قال : فلا تعجب من عبدي الأول فإنه سألتني منزلة من الجنة لم يبلغها بعمل فسلطت عليه الكلب لأبلغه الدرجة التي أرادها ، وأما عبدي الآخر فأنسى استكثرت له شيئاً صنعت به لما يصير إليه غداً من عذابي (١) .

٦ - دعوات الراوندى : قال النبي ﷺ : تحفة المؤمن الموت .

و قال : الموت كفارة لكل مسلم ، وإذا مات المؤمن ثلم في الاسلام ثلعة لا يسد مكانها شيء ، و بكت عليه بقاع الأرض التي كان يعبد الله فيها .

و قال ﷺ : إذا تقارب الزمان انتفى الموت خياراً مني كما ينتفى أحدكم خيار الرطب من الطبق .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : ليس بيننا وبين الجنة أو النار إلا الموت .

و قال الصادق عليه السلام : هول لا تدري مني يغشاك ، ما يمنعك أن تستعد له قبل أن يفجأك .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما أنزل الموت حق منزله من عد غداً من أجله

وما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل وطلب الدنيا .

و قال الصادق عليه السلام إنه لم يكن عبد ذكر الموت إلا زهد في الدنيا .

و قال النبي صلى الله عليه وآله لو نظرتم إلى الأجل و مسيره لأبغضتم الأمل و غروره
إن لكل ساع غاية ، و غاية كل ساع الموت ، لو تعلم البهائم من الموت ماتعلمون ،
ما أكلتم سمياً .

عش ما شئت فانك ميت ، و احبب من أحببت فانك مفارقة ، عجبت لمؤمن
دنياً و الموت يطلبه .

و روي أنه لما دنى وفاة إبراهيم عليه السلام قال : هلا أرسلت إلى رسولاً حتى
أخذ أهبه قال له : أو ما علمت أن الشيب رسولي .

وحدث أبو بكر بن عياش قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فجاءه رجل فقال
رأيتك في النوم كأنني أقول لك : كم بقي من أجلي ؟ فقلت : لي بيدك هكذا ، و
أوما [ت] إلى خمس ، و قد شغل ذلك قلبي ، فقال عليه السلام إنك سألتني عن شيء لا يعلمه
إلا الله عز وجل ، و هي خمس تفرّد الله بها « إن الله عنده علم الساعة » (١)
إلى آخرها .

و قال : سمعته يقول : سبحان من لا يستأنس بشيء أبقاءه ، و لا يستوحش من
شيء أفناه ، و سمعته يقول : وأقسموا بالله جهد أيمانكم لا يبعث الله من يموت » (٢)
أفتراك تجمع بين أهل القسمين في دار واحدة وهي النار .

و روي أنه جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله و قال إن فلاناً جاري يؤذيني قال :
اصبر على أذاك كف أذاك عنه ، فما لبث أن جاء وقال : يا نبي الله إن جاري قد مات
فقال عليه السلام : كفى بالدهر و راعطاً و كفى بالموت مفرقاً .

و قال النبي صلى الله عليه وآله يا رب أي عبادي أحب إليك ؟ قال الذي يبكي لفقد
الصالحين ، كما يبكي الصبي على فقد أبويه .

(١) لقمان : ٣٤ .

(٢) النحل : ٣٨ .

و قال زيد بن أرقم قال الحسين بن علي عليه السلام : ما من شيعتنا إلا صدّيق شهيد ، قلت أنتى يكون ذلك وهم يموتون على فرشهم ؟ فقال : أما تتلو كتاب الله « الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ » (١) ثم قال عليه السلام : لو لم تكن الشهادة إلاّ لمن قتل بالسيف ، لأقلّ الله الشهداء .

و قال زين العابدين عليه السلام أشدّ ساعات ابن آدم ثلاث ساعات : الساعة التى يعاين فيها ملك الموت ، والساعة التى يقوم فيها من قبره ، والساعة التى يقف فيها بين يدي الله عزّ وجلّ : فاما إلى الجنة أو إلى النار .

ثم قال عليه السلام : إن نجوت يا ابن آدم عند الموت فأنت أنت ، وإلاّ هلكت وإن نجوت يا ابن آدم حين توضع في قبرك فأنت أنت وإلاّ هلكت ، [وإن نجوت حين يحمل الناس على الصراط فأنت أنت وإلاّ هلكت] وإن نجوت حين يقوم الناس لرّب العالمين فأنت أنت وإلاّ هلكت ثم تلا : « ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون » (٢) قال هو القبر ، وإنّ لهم فيه معيشة ضنكاً ، والله إنّ القبور لاروضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار .

و قال عليه السلام : القبر أوّل منزل من منازل الآخرة ، فإن نجامنه فما بعده أيسر منه ، وإن لم ينج منه فما بعده شرّ منه .

و قال عليّ بن الحسين عليهما السلام : من مات على موالاتنا في غيبة قائمنا أعطاه الله أجر ألف شهيد مثل شهداء بدر وأحد .

و قيل لأُمير المؤمنين عليه السلام : ما شأنك جاورت المقبرة ؟ فقال : إنّى أجدهم جيران صدق يكفون السيئة ويدكثرون الآخرة .

بيان : الانتقاء الاختيار ، قوله عليه السلام من الموت أي من شدايد الموت والعقوبات بعده ، أي لو كانوا مكلفين و علموا ترتب العقاب على أعمالهم السيئة لكانوا دائماً مهتمين لذلك ، فيهنّ لون ولم تجدوا منهم سميئاً فلا ينافي ما ورد أنّ الموت ممّا ام تبهم عنه البهايم ، أو المعنى لو كانوا يعلمون كعلمكم بالتجارب وإخبار الله والأنبياء

و الأوصياء و الصالحين لكانوا كذلك فانهم و إن علموا الموت مجملًا و يحذرون منه ، لكن لا يعلمون كعلمكم ، والأول أظهر .

قوله عليه السلام بين أهل القسمين الظاهر أن القسم الآخر قوله تعالى في سورة التغابن « قل بلى وربى لتبعنَّ ثمَّ لتنبئنَّ بما عملتم » (١) و يحتمل أن يكون إشارة إلى تتمّة تلك الآية « بلى وعداً عليه حقاً » فانه في قوّة القسم لكنّه بعيد و كأنّ في الحديث سقطاً .

٧ - أعلام الدين : عن النبي صلى الله عليه وآله قال : الناس اثنان رجل أراح ، و آخر استراح ، فأما الذي استراح فالمؤمن استراح من الدنيا و نصيبها ، و أفضى إلى رحمة الله و كريم ثوابه ، و أما الذي أراح ، فالغاجر استراح منه الناس ، والشجر والدواب و أفضى إلى ما قدّم .

٨ - كتاب : جعفر بن محمد بن شريح ، عن حميد بن شعيب ، عن جابر الجعفي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من مؤمن يحضره الموت إلا رأى محمدًا و عليًّا عليهما السلام حيث تقرأ عينه ، و لا مشرك يموت إلا رآهما حيث يسوؤه .

٩ - مجالس الصدوق و معانى الاخبار : عن محمد بن عليّ ماجيلويه عن عمّه محمد بن أبي القاسم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن زياد ، عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال : قال عليّ عليه السلام إن للمرء المسلم ثلاثة أخلاء : فخليل يقول له أنا معك حيًّا و ميتًا وهو علمه ، و خليل يقول له : أنا معك حتّى تموت و هو ما له ، فإذا مات صار للموارث ، و خليل يقول له : أنا معك إلى باب قبرك ثمّ أُخلّيك وهو ولده (٢) .

الخصال : عن أبيه ، عن عبد الله الحميري ، عن هارون مثله (٣) .

١٠ - مجالس الصدوق : عن محمد بن الحسن ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد البرقي ، عن ابن أبي نجران و الحسين بن سعيد ، عن حمّاد ، عن حريز ، عن أبان

(١) التغابن : ٧ .

(٢) أمالى الصدوق ص ، معانى الاخبار ص ٢٣٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٥٦ .

ابن تغلب ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : من مات بين زوال الشمس من يوم الخميس إلى زوال الشمس من يوم الجمعة من المؤمنين أعاده الله من ضغطة القبر (١) .

١١ - ومنه و من العيون : عن محمد بن إبراهيم بن إسحاق ، عن ابن عقدة ، عن علي بن الحسن بن فضال ، عن أبيه ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : لما حضرت الحسن بن علي بن أبي طالب الوفاة بكى ، فقبل له : يا ابن رسول الله ! أتبكي و مكانك من رسول الله ﷺ الذي أنت به ؟ وقال فيك رسول الله ﷺ ما قال فيك ؟ وقد حججت عشرين حجة ماشياً ؟ وقد قاسمت ربك مالك ثلاث مرّات ، حتى النعل والنعل ؟ فقال عليه السلام : إنما أبكي لخصلتين : لهول المطلع وفراق الأُحبة (٢) .

١٢ - العيون : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لمتنازلت هذه الآية «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» (٣) قلت : يا ربّ أيموت الخلايق و يبقى الأنبياء ؟ فنزلت «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ» (٤) .

بيان : لعلمه ﷺ إنما سأل عن ذلك بعد نزول تلك الآية ، لاحتمال كون الكلام مسوقاً على الاستفهام الإنكاري .

١٣ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن محمد بن علي بن حشيش ، عن محمد بن أحمد بن عبد الوهاب ، عن محمد بن علي بن خلف ، عن الحسن بن العلا ، عن مكّي بن إبراهيم ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء (٥) .

(١) أمالي الصدوق ص ١٦٩ ، ورواه في ثواب الاعمال ص ١٧٧ :

(٢) أمالي الصدوق ص ١٣٣ ، عيون الاخبار ج ١ ص ٣٠٣ .

(٣) الزمر : ٣٠ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٢ ، والاية في سورة العنكبوت : ٥٧ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١٦ .

١٥ - ثواب الاعمال : عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن أحمد ابن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن سدير الصيرفي قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فذكروا عنده المؤمن ، فالتفت إلي فقال : يا أبا الفضل ألا أحدثك بحال المؤمن عند الله ؟ قلت : بلى فحدثني ! قال : فقال : إذا قبض الله روح المؤمن صعد ملكاه إلى السماء ، فقالا ربنا عبدك فلان ونعم العبد ، كان لك سريعاً في طاعتك بطيئاً عن معصيتك ، و قد قبضته إليك فماذا تأمرنا من بعده ؟ قال : فيقول الله لهما اهبطا إلى الدنيا وكونا عند قبر عبدي ، فمجئداني و سبجاني و هللاني و كبراني واكتبنا ذلك لعبدي حتى أبعثه من قبره .

ثم قال : ألا أريدك ؟ فقلت بلى فزدني ، فقال : إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدمه أمامه فكأما رأى المؤمن هولاً من أهوال يوم القيامة قال له المثال : لا تحزن و لا تفزع ، و ابشر بالسرور و الكرامة من الله ، فما يزال يبشّره بالسرور و الكرامة من الله عزّ وجلّ حتى يقف بين يدي الله جلّ جلاله فيحاسبه حساباً يسيراً ، و يأمر به إلى الجنة و المثال أمامه فيقول له المؤمن : رحمك الله نعم الخارج خرجت معي من قبري ما زلت تبشّرني بالسرور و الكرامة من الله عزّ وجلّ حتى رأيت ذلك فمن أنت ؟ فيقول له المثال : أنا السرور الذي كنت تدخله على أخيك المؤمن في الدنيا خلقتني الله منه لأُسرك (١) .

١٥ - مجالس المفيد : عن جعفر بن محمد بن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ابن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن حنان بن سدير ، عن أبيه قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام و ذكر مثله (٢) .

١٦ - منتهى المطلب : عن النبي ﷺ قال : لا يتمنى أحدكم الموت لضرّ نزل به ، وليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي . و توفّني إذا كانت

(١) ثواب الاعمال : ١٨١ - ١٨٢ .

(٢) أمالي المفيد ص ١١٣ .

الوفاة خيراً لى (١) .

١٧ - العيون : عن أحمد بن زياد الهمداني ، عن علي بن إبراهيم ، عن ياسر عن الرضا عليه السلام أنه كان إذا رجع يوم الجمعة من الجامع وقد أصابه العرق والغبار رفع يديه وقال : اللهم إن كان فرجى مما أنا فيه بالموت فمعه لي الساعة ولم يزل مغموماً إلى أن قبض (٢) .

بيان : يدل على جواز تمنى الموت في بعض الأحوال و يحتمل أن يكون ذلك لازالة وهم بعض الجاهلين الذين كانوا يظنون أنه عليه السلام مسرور بقرب المأمون راض بأفعاله ، متوقع لولاية عهده .

١٨ - قرب الاسناد : عن أحمد بن محمد و محمد بن الحسين جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب قال : سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول : إذا مات المؤمن بكى عليه الملائكة ، و بقاع الأرض التي كان يعبد الله عليها ، و أبواب السماء التي كان يصعد بأعماله فيها ، و ثلم في الاسلام ثلثة لا يسدّها شيء قال : لأن المؤمنين الفقهاء حصون المسلمين كحصن سور المدينة لها (٣) .

منية المريد : عن الكاظم عليه السلام مثله .

بيان : بكاء البقاع والأبواب المراد به بكاء أهلها من الملائكة أو هو كناية عن ظهور آثار فقده فيهما ، أو تمثيل لبيان عظم المصيبة ، فكأنه تبكي عليه السماء والأرض ، كما هو الشائع في العرف أنهم يذكرون ذلك لبيان شدة المصيبة و عمومها ، والثلثة بالضم فرجة المكسور والمهدوم ، وإضافة الحصن إلى السوربانية أو أريد به المعنى المصدرى .

١٩ - مجالس المفيد : عن علي بن مالك النحوي ، عن محمد بن الفضل الكاتب ، عن عيسى بن حميد قال : سمعت أبا عبد الله الرضا عليه السلام يقول : حدثنا الأصمعي

(١) المنتهى ج ١ ص ٤٢٥ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٥ .

(٣) قرب الاسناد ص ١٦٨ ط نجف .

قال : دخلت البصرة فبينما أنا أمشي بشارعها إذ أبصرت بجارية أحسن الناس وجهاً
وإذا هي كالشنّ البالي ، فلم أزل أتبعها و أحبس نفسي عنها حتى انتهت من المقابر
إلى قبر فجلست عنده ، ثم أنشأت تقول بصوت ما يكاد يبين هذاو الله المسكن لأمابه
نفر أنفسنا ، هذا والله المفرق بين الأحباب ، و المقرّب من الحساب ، و به عرفان
الرّحمة من العذاب ، يا أبه فسخ الله في قبرك ، و تغمّدك بما تغمّد به نبيك
أما إنتي لأقول خلاف ما أعلم كنت علمي بك جواداً إذا أثبتت أثبتت وساداً ، وإذا اعتمدت
وجدت عماداً .

ثمّ قالت :

يا ليت شعري كيف غيرك البلي أم كيف صار جمال وجهك في الثرى
لله درك أيّ كهل غيبوا تحت الجنادل ، لا تحسّ ولا ترى
لبناً و حلمأ بعد حزم زانه بأس وجود حين يطرق للقرى
لما نقلت إلى المقابر و البلي دنت الهموم فغاب عن عيني الكرى (١)

٢٠ - ومنه : عن محمد بن عليّ بن الحسين بن بابويه - رحمه الله - عن محمد
ابن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفّار ، عن محمد بن الحسين بن أبي
الخطّاب ، عن عليّ بن أسباط ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي
عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام قال : أوحى الله تعالى إلى عيسى بن مريم عليه السلام
يا عيسى ! هب لي من عينك الدّموع ، و من قلبك الخشوع ، و اكحل عينك بميل
الحزن ، إذا ضحك البطّالون ، و قم على قبور الأموات ، فنادهم بالصوت الرفيع
لعلك تأخذ موعظتك منهم ، و قل : إنتي لا حقّ بهم في الآحقين (٢) .

٢١ - ومنه : عن محمد بن عليّ بن الحسين ، عن محمد بن عليّ ما جيلويه ، عن
عمّه محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان
عن محمد بن عطية ، عن أبي عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الموت

(١) مجالس المفيد ص ٨٠ و ٧٩ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٣٧ .

كفارة الذنوب المؤمنين (١)

٢٢ - أعلام الدين : للديلمى فيما أوصى لقمان ابنه : اعلم يا بني أن الموت على المؤمن كنومة نامها ، و بعثه كانتباهه منها .

٢٣ - نوادر الراوندى : بإسناده ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ : ما من مؤمن يموت في غربته إلا بكى عليه الملائكة رحمة له ، حيث قلت بواكيه ، و فسخ له في قبره بنور يتلألؤ من حيث دفن إلى مسقط رأسه (٢) .

وبهذا الأسناد قال : قال رسول الله ﷺ : الموت ريحانة المؤمن (٣) .

٢٤ - كتاب الصفيين : لنصر بن مزاحم ، عن عمر بن سعد ، عن عبدالرحمان ابن جندب قال : لما رجع أمير المؤمنين عليه السلام من صفين ، و جازدور بني عوف و كنتا معه ، إذا نحن عن أيماننا بقبور سبعة أو ثمانية ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : ماهذه القبور ؟ فقال له قدامة بن العجلان الأزدى : يا أمير المؤمنين ! إن خياب بن الأرت توفى بعد مخرجك فأوصى أن يدفن في الظهر ، وكان الناس يدفنون في دورهم وأفنيتمهم فدفن الناس إلى جنبه .

فقال عليه السلام : رحم الله خياباً فقد أسلم راغباً ، وهاجر طائعاً ، وعاش مجاهداً وابتلى في جسده أحوالاً ، ولن يضيع الله أجر من أحسن عملاً ، فجاء حتى وقف عليهم ثم قال : السلام عليكم يا أهل الديار الموحشة ، و المحال المفقرة ، من المؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات ، أنتم لنا سلف وفرط ، ونحن لكم تبع وبكم عملاً قليل للاحقون ، اللهم اغفر لنا ولهم ، وتجاوز عنا وعنهم ثم قال : الحمد لله الذي جعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً الحمد لله الذي خلقنا وفيها يعيدنا وعليها يحشرنا ، طوبى لمن ذكر المعاد ، وعمل للحساب ، وقنع بالكفاف ، ورضى

(١) مجالس المفيد ص ١٧٤ .

(٢) نوادر الراوندى : ٩ .

(٣) نوادر الراوندى ص ١٠ .

عن الله عن بذلك .

بيان : قال الجوهرى : الوحشة الخلوة والهم ، وقد أوحشت الرجل فاستوحش ، وأرض وحشة وبلد وحش بالنسكين أي قفر ، وتوحشت الأرض صارت وحشة وأوحشت الأرض وجدتها وحشة ، وقال : القفر مفازة لانبث فيها ولا ماء ، يقال : أرض قفر ومفازة قفرة وأقفرت الدار خلت .

٣٥- نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين عليه السلام : وقد رجع من صفين فأشرف على القبور بظاهر الكوفة دياً أهل الديار الموحشة ، والمحال المفقرة ، والقبور المظلمة ، يا أهل التربة ، يا أهل الغربة ، يا أهل الوحدة ، يا أهل الوحشة ، أنتم لنا فرط سابق ، ونحن لكم تبع لاحق ، أما الدور فقد سكنت ، وأما الأزواج فقد نكحت ، وأما الأموال فقد قسمت ، هذا خبر ما عندنا ، فما خبر ما عندكم ؟ ثم النفث إلى أصحابه فقال : أما لو أذن لهم في الكلام لا أخبروكم أن خير الزاد المقوى (١) .

وقال عليه السلام : إن الله ملكاً ينادي في كل يوم : لدوا للموت ، واجمعوا للمفناء وابنوا للمخراب (٢) .

وقال عليه السلام : الهم نصف الهرم (٣) .

وقال عليه السلام : فيما كتب إلى الحارث الهمداني : أكثر ذكر الموت وما بعد الموت ، ولا تمن الموت إلا بشرط وثيق (٤) .

بيان : أي لا تمن الموت إلا مشروطاً بالمغفرة أو بعد تحصيل ما يوجب رفع درجات الآخرة في بقيّة العمر ، وقال ابن أبي الحديد : أي لا تمن الموت إلا وأنت واثق من أعمالك الصالحة أنها تؤدّيك إلى الجنة وتنقذك من النار .
أقول : على هذا يحتمل أن يكون نهياً عن تمنّي الموت مطلقاً فإن ذلك

(١) نهج البلاغة تحت الرقم ١٣٠ من قسم الحكم .

(٢) ، ، ، ١٣٢ ، ،

(٣) ، ، ، ١٤٣ ، ،

(٤) ، ، ، ٦٩ ، الكتب والرسائل .

الوثوق لا يكاد يحصل لأحد سوى الأنبياء والأئمة عليهم السلام .

٢٦- كتاب الغارات : لبراهيم بن محمد الثقفي^(١) بإسناده عن ابن نباته قال : كتب صاحب الروم إلى معاوية فسأله عن مسائل عجز عنها ، فبعث إلى أمير المؤمنين عليه السلام من يسأله عنها ، فكان فيما سأله أين تأوي أرواح المسلمين ؟ وأين تأوي أرواح المشركين ؟ فقال عليه السلام : تأوي أرواح المسلمين عيناً في الجنة تسمى سلمى ، وتأوي أرواح المشركين في جب في النار تسمى برهوت الخبر .

٢٧- تفسير علي بن ابراهيم : قال : إن حنظلة بن أبي عامر تزوج في الليلة التي كان في صبيحتها حرب أحد ، فاستأذن رسول الله ﷺ أن يقيم عند أهله ، فأذن الله^(٢) «فإذا استأذنتك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم» (١) فأقام عند أهله ثم أصبح وهو جنب ، فحضر القتال فاستشهد ، فقال رسول الله ﷺ : رأيت الملائكة تغسل حنظلة بماء المزن في صحاف فضة بين السماء والأرض ، فكان يسمى غسيل الملائكة (٢) .

بيان : ربما يستدل به على أن الجنب إذا استشهد يغسل للجنازة ولا يخفى وهنه .

٢٨- كنز الكراچكي : روي أنه كان في التوراة مكتوباً : يا ابن آدم لا تشتهي موت حتى تنوب و أنت لا تنوب حتى تموت . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : من أكثر ذكر الموت رضي من الدنيا باليسير . وقيل : إن من عجائب الدنيا أنك تبكي على من تدفنه ، وتطرح التراب على وجه من تكرمه .

ومنه قال أمير المؤمنين عليه السلام : موت الأبرار راحة لأنفسهم ، وموت الفجار راحة للعالم .

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : ما من مؤمن إلا وله باب يصعد منه

(١) النور : ٦٢ .

(٢) تفسير القمي ص ٤٦٢ .

عمله ، و ينزل منه رزقه ، فاذا مات بكيا عليه ، و ذلك قول الله عز وجل : « فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين » (١) .

وقال الكراجكي - ره - بعد إيراد الخبر : هذه الآية نزلت في قوم فرعون وإهلاكم ، وفيها وجوه من التأويل أحدها ماورد في هذا الخبر ، و معنى البكاء ههنا الإخبار عن الاختلال بعده ، كما يقال بكى منزل فلان بعده . قال مزاحم العقيلي :

بكت دارهم من بعدهم فتهللت دموعي فأني الجازعين أوم
أستعبراً يبكي من الهون والبلا و آخر يبكي شجوه ويهيم

فاذا لم يكن لهؤلاء القوم الذين أخبر الله تعالى ببوارهم مقام صالح في الأرض ولا عمل كريم يرفع إلى السماء جاز أن يقال : فما بكت عليهم السماء والأرض ، و قد روي عن ابن عباس أنه قيل له : وقد سئل عن هذه الآية أتبكي السماء والأرض على أحد ؟ فقال : نعم ، مصلاًه في الأرض ومصعد عمله في السماء .
و الثاني أن يكون تعالى أراد المبالغة في وصف القوم بصغر القدر و سقوط المنزلة ، لأنّ العرب إذا أخبرت عن عظم المصائب بالمهاك ، قالت : كسفت لفقده الشمس ، و أظلم القمر ، و بكاه الليل والنهار والسماء والأرض قال جرير يرثي عمر بن عبدالعزيز :

الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكي عليك نجوم الليل والقمر

و الثالث أن يكون الله تعالى أراد ببكائهما بكاء أهلها كما في قوله تعالى : « واسأل القرية » (٢) .

والرابع أن يكون المعنى لم يأخذ يأخذ بشارهم ، ولا أحد انتصر لهم لأنّ العرب كانت لا تبكي على قتيل إلاّ بعد الأخذ بشاره ، فكنتني بهذا اللفظ عن فقد الانتصار والأخذ بالثار ، على مذهب القوم الذين خوطبوا بالقرآن .

والخامس أن يكون البكاء كناية عن المطر والسقيا ، لأنَّ العرب تشبه المطر بالبكاء ، فمعنى الآية أنَّ السماء لم تسق قبورهم ، ولم تجدْ بقطرها عليهم ، على مذهب العرب المعهود بينهم ، لأنَّهم كانوا يستسقون السحاب لبقور من فقدوه من أعزِّائهم ، ويستنبئون الزهر والرياح لمواقع حفرهم قال النابغة :

فلا زال قبر بين تبني وحاسم عليه من الوسمي طلُّ وابل
فيمت حوذانا و عوفاً منورا سأتبعه من خير ما قال قائل

وكانوا يجرون هذا الدعاء مجرى الاسترحام ، ومسئلة الله تعالى لهم الرضوان ، والفعل إذا أُضيف إلى السماوات كان لا تجوز إضافته إلى الأرض ، فقد يصحُّ عطف الأرض على السماء بأنَّ يقدَّر فعل يصحَّ نسبته إليها ، والعرب تفعل مثل هذا ، قال الشاعر :

يا ليت زوجك قد غدا متقلداً سيفاً و رمحاً

بعطف الرمح على السيف ، وإن كان التقلد لا يجوز فيه ، ومثل هذا يقدَّر في الآية فيقال : إنَّه تعالى أراد السماء لم تسق قبورهم ، وأنَّ الأرض لم تعشب عليها ، وكلَّ هذا كناية عن حرمانهم رحمة الله عزَّ وجلَّ ، وربما شبه الشعراء النبات بضحك الأرض كما شبهوا المطر ببكاء السماء ، وفي ذلك يقول أبو تمام :

إنَّ السماء إذا لم تبك مقلتها لم تضحك الأرض عن شيء من الخضر
والزهر لا تنجلي أبصاره أبداً إلا إذا رمدت من كثرة المطر

بيان : قال الفيروز آبادي : هام يهيم هيماً وهيماناً أحبَّ امرأة ، والهيام بالضم كالجنون من العشق ، وقال : تبني بالضم موضع ، وقال : حاسم كصاحب موضع ، وقال : الوسمي مطر الربيع الأوَّل ، وقال : الطلُّ المطر الضعيف ، والوابل المطر الشديد الضخم القطر ، وقال الجوهري : الجودان نبت نوره أصفر ، وفي القاموس الغوف نبات طيب الرائحة .

٢٩ - عدة الداعي : عن الصادق عليه السلام قال : إذامات المؤمن صعد ملكاه فقالا :

يا ربنا أمتَّ فلانا فيقول انزلا فصلِّيا عليه عند قبره ، وهلمَّ لاني وكبِّراني واكتبنا

ما تعاملان له .

٣٠- أعلام الدين للدليمي : عن الزهري ، عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من بيت إلا ومالك الموت يقف على بابه كل يوم خمس مرات ، فإذا وجد الإنسان قد نفذ أجله ، وانقطع أكله ، ألقى عليه الموت فغشيته كرباتيه ، وغمرته غمراته ، فمن أهل بيته الناشرة شعرها ، والصارخة وجهها ، الصارخة بويلها ، الباكية بشجوها ، فيقول ملك الموت : ويلكم ممّ الفزع ؟ وفيم الجزع ؟ والله ما أذهبت لأحد منكم مالا ولا قرّبت له أجلا ولا أتيته حتى أُمّرت ، ولا قبضت روحه حتى استأمرت ، وإن لي إليكم عودة ثم عودة حتى لا أبقى منكم أحدا .

ثم قال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده ، لو يرون مكانه ، ويسمعون كلامه ، لذهلوا عن ميتهم ، وبكوا على نفوسهم ، حتى إذا حمل الميت على نعشه ، رفر ف روحه فوق النعش ، وهوينادي : يا أهلي وولدي ، لا تلعبن بكم الدنيا ، كما لعبت بي ، جمعته من حلمه ومن غير حلمه ، وخلفته لغيري ، والمهنتاله ، والتبعات على فاحذروا من مثل ما نزل بي .

وعن أنس قال : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية « ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله » (١) قالوا : يا رسول الله من هؤلاء الذين استثنى الله ؟ قال ﷺ : جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، فإذا قبض الله أرواح الخلائق قال : يا ملك الموت من بقي ؟ قال : يقول سبحانه ربّي تباركت ربّي وتعاليت ربّي ذا الجلال والإكرام بقي جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، قال : فيقول خذ نفس إسرافيل فيأخذ نفس إسرافيل قال : فيقول : يا ملك الموت من بقي ؟ قال : فيقول سبحانه ربّي تباركت ربّي وتعاليت ربّي ذا الجلال والإكرام بقي جبرائيل وميكائيل وملك الموت ، قال : فيقول : خذ نفس ميكائيل ، قال : فيأخذ نفس ميكائيل فيقع كالطود العظيم ، فيقول : يا ملك الموت

من بقي؟ فيقول : تباركت ربّي وتعاليت بقي جبرئيل وملك الموت ، قال : فيقول :
مت يا ملك الموت فيموت .

قال : فيقول يا جبرئيل من بقي ؟ فيقول تباركت ربّي وتعاليت ذا الجلال
والاكرام وجهك الباقي الدائم ، وجبرئيل الميّت الفاني ؟ قال : يا جبرئيل لا بدّ
من الموت فيخزّ ساجداً فيخفق بجناحيه فيقول : سبحانك ربّي تباركت وتعاليت
ذا الجلال والاكرام ، ثمّ قال رسول الله ﷺ : فعند ذلك يموت جبرئيل وهو آخر
من يموت من خلق السماوات والأرض .

٣١- اختيار ابن الباقي : عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : مرّة أمير المؤمنين
عليه السلام بالمقبرة ، و يروى بالمقابر ، فقال : « السلام عليكم يا أهل المقبرة
والثربة اعلموا أنّ المنازل بعدكم قد سكنت ، وأنّ الأموال بعدكم قد قسمت ،
وأنّ الأزواج بعدكم قد نكحت ، فهذا خبر ما عندنا ، فما خبر ما عندكم ؟ فأجابه
هاشم من المقابر نسمع صوته ولا نرى شخصه : عليك السلام يا أمير المؤمنين و
رحمة الله وبركاته أما خبر ما عندنا فقد وجدنا ما وعدناه وربنا ما قدّمناه ، وخسرنا
ما خلفناه .

فالتفت إلى أصحابه فقال : أسمعتم ؟ قالوا : نعم يا أمير المؤمنين ، قال :
فتزوّدوا فإنّ خير الزاد التقوى .

٣٢- تفسير علي بن ابراهيم : في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في
قوله تعالى « قل كونوا حجارة أو حديداً أو خلقاً ممّا يكبر في صدوركم » (١) قال :
الخلق الذي يكبر في صدوركم الموت (٢) .

بيان : قال في مجمع البيان في تفسير هذه الآية : أي اجهدوا في أن لا تعادوا
ولا تحشروا ، أو كونوا إن استطعتم حجارة أو حديداً في الشدّة أو خلقاً هو أعظم من
ذلك عندكم وأصعب ، فإنكم لا تفوتون الله ، و يحييكم بعد الموت ، وقيل : يعنى

(١) اسرى: ٥١ وصدرها وقالوا اذا كنا عظاماً ورفاتاً انا المبعوثون خلقاً جديداً .

(٢) تفسير القمى ص ٣٨٣ .

بقوله ما يكبر في صدوركم الموت عن ابن عباس و ابن جبير ، أي لو كنتم الموت
لأما تكلم الله (١) وليس شيء أكبر في صدور بني آدم من الموت ، وقيل : يعني به السماوات
والأرض والجبال (٢) .

قد فرغ من تسويد هذا الجزء من المجلد الثامن عشر مؤلفه الحقيق المقر
بالتقصير في رابع عشر شهر صفر ، ختم بالخير والظفر ، من شهور سنة أربع و تسعين
بعد الألف الهجرية والحمد لله أولاً وآخراً و صلى الله على سيد المرسلين محمد و
عترته الأكرمين الأقدسين .

تم كتاب الطهارة و يليه كتاب الصلاة

(١) بل : لو كنتم نفس الموت لأحياكم الله عز وجل كيف وأنتم عظام ورفات راجع

سياق الآية بتأمل .

(٢) مجمع البيان ج ٦ ص ٤٢٠ .

القسم الثانى

كتاب الصلاة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

☆ (كتاب الصلاة) ☆

☆ ((باب)) ☆

☆ « فضل الصلاة و عقاب تاركها » ☆

الآيات : البقرة : و يقيمون الصلاة (١) .

و قال تعالى : وأقيموا الصلاة . في مواضع (٢) .

و قال تعالى : واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ☆
الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم و أنهم إليه راجعون (٣) .

و قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة (٤) .

(١) البقرة : ٣ .

(٢) البقرة . ٤٣ و ٨٣ و ١١٠ ، النساء : ٧٧ و ١٠٣ وغير ذلك .

(٣) البقرة : ٢٥ .

(٤) البقرة : ١٥٣ .

- و قال تعالى : و أقاموا الصلاة (١) .
- [المائدة :] لئن أقمتم الصلاة (٢) .
- الانعام : و أن أقيموا الصلاة واتقوا (٣) .
- [و قال تعالى :] و الذين يمسكون بالكتاب و أقاموا الصلاة إننا لا نضيع أجر المصلحين (٤) .
- الانفال : الذين يقيمون الصلوة (٥) .
- التوبة : فإن تابوا و أقاموا الصلوة و آتوا الزكاة فخلوا سبيلهم (٦) .
- و قال : إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله و اليوم الآخر و أقام الصلوة و آتى الزكاة (٧) .
- و قال تعالى : و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة (٨) .
- الرعد : و أقاموا الصلوة (٩) .
- ابراهيم : قل لعبادي الذي آمنوا يقيموا الصلاة و ينفقوا مما رزقناهم سراً و علانية من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال (١٠) .
- و قال تعالى : ربنا ليقيموا الصلاة إلى قوله : رب اجعلني مقيم الصلاة و من ذريتي (١١) .
- مريم : و أوصاني بالصلوة و الزكاة مادمت حياً (١٢) .

(١) البقرة . ٢٧٧ .

(٢) المائدة : ١٢ . (٣) الانعام : ٧٢ .

(٤) الانعام : ١٧٠ . (٥) الانفال : ٣ .

(٦) براءة : ٥ . (٧) براءة : ١١ .

(٨) براءة : ٧١ . (٩) الرعد : ٢٢ .

(١٠) ابراهيم : ٣١ . (١١) ابراهيم : ٣٧ - ٣٠ .

(١٢) مريم : ٣١ .

- و قال تعالى : و كان يأمر أهله بالصلاة والزكاة (١) .
- طه : و أمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسئلك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى (٢) .
- الانبياء : و أوحينا إليهم فعل الخيرات و إقام الصلاة (٣) .
- الحج : الذي إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة و آتوا الزكاة (٤) .
- و قال تعالى : فأقيموا الصلاة و آتوا الزكاة (٥) .
- النور : و أقيموا الصلاة و آتوا الزكاة و أطيعوا الرسول لعلمكم ترحمون (٦) .
- النمل : هدى و بشرى للمؤمنين ؕ الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة (٧) .
- العنكبوت : و أقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء و المنكر و لذكر الله أكبر (٨) .
- الروم : و أقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين (٩) ،
- لقمان : هدى و رحمة للمحسنين ؕ الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة و بالأخرة هم يوقنون (١٠) .
- و قال : يا بني أقم الصلاة (١١) .
- فاطر : إنتما تنذروا الذين يخشون ربهم بالغيب و أقام الصلاة (١٢) .

(١) مريم : ٥٥ .

(٢) طه : ١٣٢ .

(٣) الانبياء : ٧٣ .

(٤) الحج : ٤١ .

(٥) الحج : ٧٨ .

(٦) النور : ٥٤ .

(٧) النمل : ٣ .

(٨) العنكبوت : ٣٥ .

(٩) الروم : ٣١ .

(١٠) لقمان : ٤ .

(١١) لقمان : ١٧ .

(١٢) فاطر : ١٨ .

و قال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ (١) .

جمعسقى : و الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ (٢) .

المجادلة : فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ (٣) .

المزمل : وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ (٤) .

المدثر : قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ (٥) .

القيامة : فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى (٦) .

العلق : أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى (٧) .

البينة : وَ مَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَ ذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ (٨) .

تفسير :

« و يقيمون الصلاة » (٩) بإتمام ركوعها و سجودها ، و حفظ مواقينها و حدودها ، و صيانتها مما يفسدها أو ينقصها ، و فسر في تفسير الامام عليه السلام (١٠) بالصلاة على عهد و آل محمد ، و هو بطن من بطونها .

« و استعينوا بالصبر و الصلاة » (١١) أي استعينوا على حوائجكم أو على قربه سبحانه و الوصول إلى درجات الآخرة بالصبر عن المعاصي و على الطاعات و في المصائب ، و بكل صلاة فريضة أو نافلة ، و فيه دلالة على مطلوبية الصلاة في

(١) فاطر : ٢٩ .

(٣) المجادلة : ١٣ .

(٢) الشورى : ٣٨ .

(٥) المدثر : ٢٣٠ .

(٤) المزمل : ٢٠ .

(٧) العلق : ١٠ ،

(٦) القيامة : ٣١ .

(٨) البينة : ٥ .

(٩) البقرة : ٣ .

(١٠) تفسير الامام : ٣٥ و ٣٤ .

(١١) البقرة : ٤٥ .

كل وقت ، لاسيما عند عروض حاجة ، وقيل أي بالجمع بينهما بأن تصلوا صابرين على تكليف الصلاة ، محتملين لمشاقها ، وما يجب من شرائطها وآدابها .

وقيل : استعينوا على البلاء والنوايب بالصبر عليها والالتجاء إلى الصلاة كما روي أن رسول الله ﷺ كان إذا حزبه (٢) أمر فزع إلى الصلاة وعن ابن عباس أنه نعى إليه أخوه قثم ، وهو في سفر ، فاسترجع وتحتى عن الطريق فصلّى ركعتين ، وأطال فيهما الجلوس ثم قام يمشي إلى راحلته وهو يقول : «استعينوا بالصبر والصلاة» (٣) وسيأتي في أخبار كثيرة أن المراد بالصبر الصوم ، وأنه ينبغي أن يستعين في الحوائج وغموه الدنيا بالصوم والصلاة .

و في تفسير الامام عليه السلام «استعينوا بالصبر» عن الحرام على تأدية الأمانات وعن الرياسات الباطلة ، وعلى الاعتراف بالحق واستحقاق الغفران والرضوان ، ونعيم الجنان وبالصلوات الخمس والصلاة على النبي وآله الطاهرين ، على قرب الوصول إلى جنات النعيم (٤) .

« وإنها » أي الاستعانة بهما ، أو أن الصلاة أو جميع الأمور التي أمر بها بنو إسرائيل من قوله : « اذكروا نعمتي » إلى قوله : « واستعينوا » كما قيل

(٢) حزبه الامر حزبا : أصابه واشتد عليه أو ضغطه فجأة قيل : وفي الحديث «كان إذا حزبه أمر صلى ، أي إذا نزل به مهم وأصابه غم . وفي حديث الدعاء « اللهم أنت عدتي ان حزبت » .

(٣) أخرجه في الدر المنثور ج ١ ص ٦٨ وقال أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الشعب عن ابن عباس ، أقول : وعليه صححنا الحديث وقثم بن العباس هذا كان آخر الناس عهدا برسول الله (ص) وذلك أنه كان آخر من خرج من قبره ممن نزل فيه ، مات قثم بن العباس بسمرقند واستشهد بها ودفن فيها وكان خرج اليها مع سعيد بن عثمان بن عفان زمن معاوية .

(٤) تفسير الامام ص ١١٤ و ١١٥ .

و في تفسير الامام عليه السلام أن هذه الفعلة من الصلوات الخمس و الصلاة على محمد و آله مع الانقياد لأوامرهم ، و الايمان بسرهم و علانيتهم ، و ترك معارضتهم بلم و كيف (١) .

« لكبيرة » لشاقة ثقيلة كقوله « كبر على المشركين ما تدعوهم إليه » (٢) « إلا » على الخاشعين ، أي الخائفين عقاب الله في مخالفته في أعظم فرائضه ، و ذلك لأن نفوسهم مرتاضة بأمثالها متوقفة في مقابلتها ما يستخف لأجله مشاقها ، ويستلذ بسببه متاعها ، كما قال النبي عليه السلام « جعلت قرّة عيني في الصلاة » و كان يقول : أرحنا يا بلال .

« الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم » (٣) في التوحيد و الاحتجاج و تفسير العياشي (٤) عن أمير المؤمنين عليه السلام أن المعنى يوقنون أنهم يبعثون ، و الظن منهم يقين ، و قال عليه السلام : اللقاء البعث ، و الظن ههنا اليقين .

و في تفسير الامام عليه السلام و يتوقعون أنهم يلقون ربهم اللقاء الذي هو أعظم كرامته لعباده (٥) و قيل أي يتوقعون لقاء ثوابه ، و نيل ما عنده ، و في مصحف عبدالله « يعلمون » و معناه يعلمون أنه لا بد من لقاء الجزاء ، فيعملون على حسب ذلك ، و أما من لم يوقن بالجزاء ، و لم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة ، فنقلت عليه كالمناققين و المرائين .

و في المجمع بعد حمل الظن على اليقين ، و قيل : إنه بمعنى الظن غير اليقين ، أي يظنون أنهم ملاقوا ربهم بذنوبهم لشدة إشفاقهم من الإقامة على معصية

(١) تفسير الامام : ١١٤ و ١١٥ .

(٢) الشورى : ١٣ .

(٣) البقرة : ٤٦ .

(٤) التوحيد : ٢٦٧ ط مكتبة الصدوق ، الاحتجاج ١٣٢ ط نجف ، تفسير العياشي

ج ١ ص ٤٤ .

(٥) التفسير ص ١١٥ .

الله ، قال الرّماني : و فيه بعد ، لكثرة الحذف ، وقيل الذين يظنون انتضاء آجالهم وسرعة موتهم ، فهم أبدأ على حذر ووجل ، و لايركنون إلى الدنيا كما يقال لمن مات لقي الله (١) .

« و إنهم إليه راجعون » قال الامام أي إلى كراماته ونعيم جنّاته ، قال : وإنما قال : يظنون لأنهم لا يدرون بماذا يختم لهم ، لأنّ العاقبة مستورة عنهم ، لا يعلمون ذلك يقيناً ، لأنهم لا يأمنون أن يغيروا و يبدّلوا انتهى (٢) و يسأل و يقال : ما معنى الرجوع هنا ، وهم ما كانوا قط في الآخرة فيعودوا إليها ؟ و يجباب بوجوه أحدها أنهم راجعون بالاعادة في الآخرة . و ثانيها أنهم كانوا أمواتاً فأُحيوا ثم يموتون فيرجعون أمواتاً كما كانوا ، وثالثها أنهم راجعون بالموت إلى موضع لا يملك أحدهم ضراً ولا نفعاً غيره تعالى ، كما كانوا في بديء الخلق ، فانهم في أيام حياتهم قد يملك غيرهم الحكم عليهم ، و التدبير لنفعهم و ضررهم .

و الحق أنه لما دلّت الأخبار على أن الأرواح خلقت قبل الأجساد ، فهي قبل تعلّقها بالأجساد كانت في حالة تعود بعد قطع التعلّق إليها .

« والذين يمسكون بالكتاب » (٣) أي يمسكون به ، و قرء أبو بكر يمسكون بـمسكين الميم و تخفيف السين ، و الباقيون بالتشديد على بناء النفعيل ، يقال أمسك و مسك و تمسك و استمسك بالشئ بمعنى واحد ، أي استعصم به ، والكتاب التوراة أو القرآن « وأقاموا الصلاة » في تخصيص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات دلالة على جلالة موقعها ، وشدّة تأكدها .

و كذا قوله سبحانه : « فان تابوا و أقاموا الصلاة و آتوا الزكاة فخلّوا

(١) مجمع البيان ج ١ ص ١٠١ .

(٢) التفسير المنسوب إلى الامام العسكري ص ١١٥ .

(٣) الانعام : ١٧٠ .

سبيلهم» (١) يدل على اشتراط الايمان باقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وقيل أى قبلوا إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، لأن عصمة الدم لا يتوقف على فعلهما «فخلّوا سبيلهم» أى دعوهم يتصرفون في بلاد الاسلام ، لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما عليهم ، وقيل دعوهم يحجّجوا معكم ، وقال الطبرسي - ره - استدل بها على أن من ترك الصلاة متعمداً يجب قتله ، لأن الله أوجب الامتناع من قتل المشركين بشرط أن يتوبوا و يقيموا الصلاة ، فإذا لم يقيموها وجب قتلهم انتهى (٢) .

و يمكن أن يقال إظهار الاسلام بعد الكفر لا يقبل إلا بالأتين بهاتين الفريضتين اللتين هما من عمدة شرايعه .

« و أقام الصلاة» (٣) في حصر تعمير المساجد فيمن أتى بعد الايمان بالله و اليوم الآخر بهاتين الفريضتين دلالة على جلالة شأنهما .

« بعضهم أولياء بعض» (٤) أي أنصار بعض أو متولّي أمورهم .

« يقيموا الصلاة» (٥) أي أقيموا الصلاة يقيموا أوليقيموا «لابيع فيه» فيبتاع المقصّر ما يتدارك به تقصيره ، أو يفدي به نفسه «ولا خلل» ولا مخالفة فيشفع له خليله .

« ومن ذريتي» أي وبعض ذريتي (٦) .

« و أمر أهلك بالصلاة» (٧) أي أهل بيتك وأهل دينك كما ذكره الطبرسي

أو أهل بيتك خاصة كما رواه أبو سعيد الخدري قال : لما نزلت هذه الآية كان

(١) براءة : ٥ .

(٢) مجمع البيان ج ٥ ص ٧ .

(٣) براءة : ١١ .

(٤) براءة : ٧١ .

(٥) ابراهيم : ٣١ .

(٦) ابراهيم : ٣٧ .

(٧) طه : ١٣٢ .

رسول الله ﷺ يأتي باب فاطمة وعليّ تسعة أشهر وقت كل صلاة فيقول : «الصلاة يرحمكم الله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرّجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً» رواه الطبرسي^(١) وقال : و رواه ابن عقدة من طرق كثيرة عن أهل البيت عليهم السلام وعن غيرهم مثل أبي برزة و ابن أبي رافع ، و قال أبو جعفر عليه السلام أمره الله تعالى أن يخصّ أهله دون الناس ، ليعلم الناس أنّ لأهله عند الله منزلة ليست للناس ، فأمرهم مع الناس عامّة و أمرهم خاصّة .

و في العميون (٢) و غيره عن الرضا عليه السلام في هذه الآية قال : خصّنا الله بهذه الخصوصية إذ أمرنا مع الأمة بإقامة الصلاة ثمّ خصّنا من دون الأمة فكان رسول الله ﷺ يجيء عليّ باب عليّ و فاطمة بعد نزول هذه الآية تسعة أشهر كلّ يوم عند حضور كل صلاة خمس مرات ، فيقول : « الصلاة رحمتكم الله » و ما أكرم الله أحداً من ذراري الأنبياء عليهم السلام بمثل هذه الكرامة التي أكرمنا بها و خصّنا من دون جميع أهل بيتهم .

و في نهج البلاغة (٣) و كان رسول الله ﷺ نصباً بالصلاة بعد التبشير له بالجنة لقول الله سبحانه و «أمرأهلك بالصلاة واصطبر عليها» فكان يأمر بها و يصبر عليها نفسه . ثمّ أعلم أنّ الظاهر من الأخبار الماضية و ما أوردنا سابقاً في مجلّدات الحجّة أنّ المراد من يختصّ به من أهل بيته لأهل دينه مطلقاً و أنّه إنّما أمر بذلك لبيان شرفهم و كرامتهم عليه تعالى فما قيل إنّ يجب علينا أيضاً أمر أهاليها بدلالة التأسّي محلّ نظر ، و إن أمكن أن يقال هذا لا ينافي لزوم التأسّي ، و يؤيّد قولة تعالى : « قوا أنفسكم و أهليكم ناراً » الآية (٤) و عمومات الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر .

(١) مجمع البيان ج ٧ ص ٣٧ .

(٢) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٤٠ .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ١٩٧ من قسم الخطب .

(٤) التحريم : ٦ .

« و اضطبر عليها » بالمداومة عليها واحتمال مشاقها ، بل الأمر بها واحتمال مشاقه أيضاً فهو صلى الله عليه وآله مأمور بها على أبلغ وجه « لانسألك رزقاً » لا نكلك شيئاً من الرزق لا لنفسك ولا لغيرك « نحن نرزقك » ما يكفيك وأهلك ، فيحتمل أن يكون المراد ترك التوصل إلى تحصيل الرزق وكسب المعيشة بالكلفة ، ويكون من خصائصه صلى الله عليه وآله لمنافاة تحصيل الرزق ، لتعرض أشغال النبوة و تحمّل أعبائها و يحتمل العموم كما ورد : من كان الله كان الله له ، ومن أصلح أمر دينه أصلح الله أمر دنياه ، ومن أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس . وقال تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » (١) و لعل الأولى حينئذ أن يراد ترك الاعتناء والاهتمام ، لا ترك الطلب بالكلفة وسيأتي تمام القول فيه في محله « و العاقبة للمتقوى » أي العاقبة المحمودة لأهل التقوى .

« الذين إن مكثهم في الأرض » (٢) ورد في الأخبار الكثيرة أنها نزلت في الأئمة وقائمهم عليهم السلام .

« إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » (٣) قال الطبرسي - ه - (٤) في هذا دلالة على أن فعل الصلاة لطف للمكلف في ترك القبيح والمعاصي التي ينكرها العقل والشرع ، فإن انتهى عن القبيح يكون توفيقاً وإلا فقد أتى المكلف من قبل نفسه ، وقيل : إن الصلاة بمنزلة النهاى بالقول إذا قال لا تفعل الفحشاء والمنكر ، وذلك أن فيها التكبير والنسيب والنهليل والقراءة ، والوقوف بين يدي الله سبحانه ، وغير ذلك من صنوف العبادة ، وكل ذلك يدعو إلى شكره ، ويصرف عن ضده ، فيكون مثل الأمر والنهي بالقول ، وكل دليل مؤد إلى المعرفة بالحق فهو داع إليه ، و صارف عن الباطل الذي هو ضده .

(١) الطلاق : ٣ .

(٢) الحج : ٤١ .

(٣) المنكبوت : ٤٥ .

(٤) مجمع البيان ج ٨ ص ٢٨٥ .

وقيل: معناه إن الصلاة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر مادام فيها ، و قيل معناه أنه ينبغي أن تنهى كقوله : « و من دخله كان آمناً » (١) و قال ابن عباس : في الصلاة منهى ومزجر عن معاصي الله ، فمن لم تنهى صلاته عن المعاصي لم يزد من الله إلا بعداً ، وعن النبي ﷺ أنه قال : من لم تنهى صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً .

و عنه ﷺ قال : لا صلاة لمن لم يطع الصلاة و طاعة الصلاة أن تنهى عن الفحشاء والمنكر ومعنى ذلك أن الصلاة إذا كانت ناهية عن المعاصي فمن أقامها ثم لم ينته عن المعاصي لم تكن صلاته بالصفة التي وصفها الله بها فان تاب من بعد ذلك وترك المعاصي فقد تبين أن صلاته كانت نافعة له و ناهية ، وإن لم ينته إلا بعد زمان .

و روي أن فتي من الأنصار كان يصلي الصلاة مع رسول الله ﷺ ويرتكب الفواحش ، فوصف ذلك لرسول الله ﷺ فقال : إن صلاته تنهى يوماً ما ، فلم يلبث أن تاب .

و عن جابر قال : قيل لرسول الله ﷺ : إن فلاناً يصلي بالنهار ويسرق بالليل ، فقال : إن صلاته لتردعه .

و روى أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أحب أن يعلم أقبلت صلاته أم لم تقبل ، فلينظر هل منعه صلاته عن الفحشاء والمنكر ؟ فبقدر ما منعه قبلت منه انتهى كلام الطبرسي .

و روى في الكافي عن سعد الخفاف (٢) عن الباقر عليه السلام في حديث طويل أنه سأله هل يتكلم القرآن ، فنبستم ثم قال : رحم الله الضعفاء من شيعتنا إنهم أهل تسليم ثم قال : نعم ، يا سعد و الصلاة تتكلم و لها صورة و خلق تأمر و تنهى ، قال : فتغير لذلك لوني ، و قلت : هذا شيء لا أستطيع أن أتكلم به في الناس ، فقال عليه السلام :

(١) آل عمران : ٩٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٥٩٨ .

وهل الناس إلا شيعتنا ؟ فمن لم يعرف الصلاة فقد أنكر حقنا ، ثم قال : يا سعد أسمعك كلام القرآن ؟ قال سعد : فقلت : بلى ، صلى الله عليك ، فقال : « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر » فالنهي كلام ، والفحشاء والمنكر رجل ، ونحن ذكر الله ونحن أكبر .

أقول : قد مرّت الأخبار بأن المراد بالصلاة أمير المؤمنين عليه السلام والفحشاء والمنكر أبو بكر وعمر وذكر الله رسول الله ﷺ (١) فقوله عليه السلام « الصلاة تنكّم ولها صورة » يمكن أن يكون على سبيل التنظير أي لا استبعاد في أن يكون للقرآن صورة كما أن في بطن تلك الآية المراد بالصلاة رجل ، أو المراد أن للصلاة صورة ومثالا يترتب عليه وينشأ منه آثار الصلاة فكذا القرآن .

ويحتمل أن يكون صورة القرآن في القيامة أمير المؤمنين عليه السلام فإنه حامل علمه والمتحملي بأخلاقه كما قال عليه السلام « أنا كلام الله الناطق » فإن كل من كمل فيه صفة عمل أو حالة فكأنه جسد تلك الصفة وشخص لها فأمير المؤمنين عليه السلام جسد للقرآن وللصلاة والزكاة ولذكر الله ، لكما لها فيه ، فيطلق عليه تلك الأسماء في بطن القرآن ، ويطلق على مخالفه الفحشاء والمنكر والبغي والكفر والفسوق والعصيان لكما لها فيهم ، فهم أجساد لتلك الصفات الذميمة .

وبهذا التحقيق الذي أفيض عليّ ينحل كثير من غوامض الأخبار : وقد مرّ بعض الكلام في ذلك في أبواب الآيات النازلة فيهم ، وسيأتي في كتاب القرآن أيضاً .

« ولذكر الله أكبر » روي عن الباقر عليه السلام (٢) أنه قال : ذكر الله لأهل الصلاة أكبر من ذكرهم إياه ، ألا ترى أنّه يقول : « اذكروني أذكركم » (٣)

(١) راجع كتاب الامامة ج ٢٤ ص ٢٨٦ - ٣٠٤ من هذه الطبعة .

(٢) تفسير القمي : ٤٩٧ .

(٣) البقرة : ١٥٢ .

و عن الصادق عليه السلام أنه ذكر الله عندما أحلّ وحرّم (١).

وقال الطبرسي (٢) أي ولذكر الله إيمانكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته ، عن ابن عباس وغيره ، وقيل : ذكرنا لعبد لربّه أكبر مما سواء و أفضل من جميع أعماله عن سلمان وغيره ، وعلى هذا فيكون تأويله أنّ أكبر شيء في النهي عن الفواحش ذكر العبد ربه وأوامره و نواهيه ، وما أعدّه من الثواب والعقاب ، فإنه أقوى لطف يدعو إلى الطاعة و ترك المعصية ، و هو أكبر من كل لطف ، وقيل : معناه ذكر الله العبد في الصلاة أكبر من الصلاة ، وقيل ذكر الله هو التسبيح والتحميد وهو أكبر وأحرى بأن ينهى عن الفحشاء والمنكر .

« ولا تكونوا من المشركين » (٣) فيه إيماء إلى أنّ ترك الصلاة نوع من الشرك .

« الَّذِينَ يقيمون الصلاة » (٤) فيه إيماء إلى أنّ العمدة في الاحسان إقامة الصلاة .

« إِنَّمَا تَنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ » (٥) أي بالقلب الذي هو غائب عن الحواس أو هم غائبون عما يخشون الله بسببه من أحوال الآخرة و أهوالها أو يخشون ربهم في خلواتهم و غيبتهم عن الخلق « و أقاموا الصلاة » لعلّ فيه إيماء إلى أنّ الصلاة المقبولة هي التي تكون لخشية الله تعالى و مقرونة بها وإنّما خصّ الانذار بهم لأنهم المشفقون به دون غيرهم .

« إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ » (٦) في الصلاة و غيرها « لَنْ تَبُورَ »

(١) الخصال ج ١ ص ٦٣ .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٢٨٥ .

(٣) الروم : ٣١ .

(٤) لقمان : ٤ .

(٥) فاطر : ١٨ .

(٦) فاطر : ٢٩ .

أي لن تكسب ولن تفسد ولن تهلك .

« و الذين استجابوا لربهم » (١) أي قبلوا ما أمروا به ، و في تفسير علي بن إبراهيم (٢) في إقامة الامام ، و يدل على أن الصلاة من عمدة المأمورات و أشرفها و على ما في التفسير يومي إلى اشتراط قبول الصلاة و سائر الأعمال بالولاية .
« قالوا لم نك من المصلين » (٣) يعني الصلاة الواجبة كما سيأتي من نهج البلاغة و يدل على مخاطبة الكفار بالفروع ، و قد مر تأويلها بمنابعة أئمة الدين و بالصلاة عليهم .

« فلا صدق » (٤) أي بما يجب أن يصدق به ، أولم يتصدق بشيء « و لا صلى » أي لم يصل لله .

« رأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى » (٥) ما ذا يكون جزاؤه و ما يكون حاله ، و في تفسير علي بن إبراهيم (٦) قال : كان الوليد بن المغيرة ينهى الناس عن الصلاة و أن يطاع الله و رسوله ، فقال « رأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى » و في مجمع البيان (٧) جاء في الحديث أن أبا جهل قال : هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم؟ قالوا نعم ، قال : فبأذي يحلف به لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته ، فقيل هاهو ذلك يصلي ، فانطلق ليطأ على رقبته فرأى معجزة و نكص على عقبيه و تركه ، فأنزل الله هذه الآية ، و قد مرّت الأخبار في ذلك .

(١) الشورى : ٣٨

(٢) تفسير القمي ص ٦٠٤

(٣) المدثر : ٤٣

(٤) القيامة : ٣١

(٥) العلق : ١٠

(٦) تفسير القمي : ٧٣١

(٧) مجمع البيان ج ١٠ ص ٥١٥

«مخلصين له الدين» (١) أي لا يشر كوا في عبادته سبحانه أحداً ، و يدل على وجوب الاخلاص و تحریم الرياء « حنفاء » مايلين عن جميع الأديان إلى دين الاسلام « و ذلك دين القيمة » أي دين الملة القيمة ، أو الكتب القيمة ، ويشعر بأن الاخلاص بالصلاة و الزكوة و شرائطهما مخرج من الدين القويم .

١ - جامع الاخبار : قال رسول الله ﷺ : الصلاة عماد الدين ، فمن ترك صلاته متمعداً فقد هدم دينه ، و من ترك أوقاتها يدخل الويل ، والويل وادي جهنم كما قال الله تعالى : « ويل للمصلين الذين عن صلاتهم ساهون » (٢) .
و قال النبي ﷺ : حافظوا على الصلوات ، فإن الله تبارك و تعالى إذا كان يوم القيامة يأتي بالعبد فأول شيء يسأله عنه الصلاة ، فإن جاء بها تامة و إلا زح في النار (٣) .

بيان : قال في النهاية : فيه : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من تخلف عنها زح به في النار ، أي دفع و رمى ، يقال : زح به يزحه زحاً .

٢ - الجامع : قال النبي ﷺ : لا تضيعوا صلاتكم فإن من ضيع صلاته حشره الله مع قارون و فرعون و هامان ، لعنهم الله و أخزاهم ، و كان حقاً على الله أن يدخله النار مع المنافقين ، فالويل لمن لم يحافظ صلاته (٤) .

و قال ﷺ : من ترك صلاته حتى تفوته من غير عذر ، فقد حبط عمله ، ثم قال : بين العبد و بين الكفر ترك الصلاة (٥) .

و قال ﷺ : لا يزال الشيطان يربع من بني آدم ما حافظ على الصلوات الخمس ، فإذا ضيعهن تجرأ عليه و أوقعه في العظام (٦) .

و قال ﷺ : من ترك صلاة لا يرجو ثوابها ، ولا يخاف عقابها ، فلا بألي

(١) البينة : ٥.

(٢) الماعون ص ٥٣ .

(٣) جامع الاخبار ص ٨٦ و ٨٧ .

(٤-٦) جامع الاخبار ص ٨٧ .

أيموت يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً (١) .

٣- مجالس الصدوق : عن محمد بن إبراهيم الطالقاني ، عن أحمد بن عقدة ، عن محمد بن أحمد بن صالح النعمي ، عن أبيه ، عن أحمد بن هشام ، عن منصور بن مجاهد ، عن الربيع بن بدر ، عن سوار بن منيب ، عن وهب ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : **« إن الله تبارك و تعالی ملكاً يسمي سخايل يأخذ البروات للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين جل جلاله ، فإذا أصبح المؤمنون وقاموا وتوضؤوا و صلوا صلاة الفجر ، أخذ من الله عز وجل براءة لهم مكتوب فيها : أنا الله الباقي ، عبادي وإمائي ! في حرزي جعلتكم ، و في حفظي و تحت كنفتي صيرتكم ، و عزتي لاخذتكم و أنتم مغفور لكم ذنوبكم إلى الظهر » .**

فإذا كان وقت الظهر فقاموا و توضؤوا و صلوا أخذ لهم من الله عز وجل البراءة الثانية ، مكتوب فيها **« أنا الله القادر عبادي وإمائي بدلت سيئاتكم حسنات و غفرت لكم السيئات ، و أحللتكم برضاي عنكم دار الجلال »** فإذا كانت وقت العصر فقاموا و توضؤوا و صلوا أخذ لهم من الله عز وجل البراءة الثالثة مكتوب فيها **« أنا الله الجليل جل ذكرى ، وعظم سلطاني ، عبيدي وإمائي حرمت أبدانكم على النار ، و أسكنتكم مساكن الأبرار ، و دفعت عنكم برحمتي شر الأشرار »** فإذا كان وقت المغرب فقاموا و توضؤوا و صلوا أخذ لهم من الله عز وجل البراءة الرابعة مكتوب فيها **« أنا الله الجبار الكبير المنعالي عبيدي وإمائي صعد ملائكتي من عندكم بالرضا وحق علي أن أرضيكم وأعطيك يوم القيامة منينكم »** فإذا كان وقت العشاء فقاموا و توضؤوا و صلوا أخذ من الله عز وجل لهم البراءة الخامسة ، مكتوب فيها **« إنني أنا الله لا إله غيري و لا رب سواي ، عبادي وإمائي في بيوتكم تطهرتم وإلى بيوتي مشيتم ، و في ذكرى خضتم ، و حقني عرفتم ، و فرائضي أدبتم أشهدك يا سخايل وسائر ملائكتي أنني قد رضيت عنهم » .**

قال : فينادي سخايل بثلاثة أصوات كل ليلة بعد صلاة العشاء : يا ملائكة الله إن الله تبارك و تعالى قد غفر للمصلين الموحدين ، فلا يبقى ملك في السموات السبع إلا استغفر للمصلين ، و دعا لهم بالمداومة على ذلك ، فمن رزق صلاة الليل من عبد أو أمة قام لله عز وجل مخلصاً فتوضأ وضوءاً سابقاً و صلى لله عز وجل بنية صادقة ، و قلب سليم ، و بدن خاشع ، و عين دامعة ، جعل الله تبارك و تعالى خلفه تسعة صفوف من الملائكة ، في كل صف مالا يحصى عددهم إلا الله تبارك و تعالى ، أحد طرفي كل صف بالشرق ، و الآخر بالمغرب قال : فإذا فرغ كتب له بعددهم درجات . قال منصور : كان الربيع بن بدر إذا حدث بهذا الحديث يقول : أين أنت يا غافل عن هذا الكرم ؟ و أين أنت عن قيام هذه الليل ؟ و عن جزيل هذا الثواب ؟ و عن هذه الكرامة (١) .

٤ - ومنه : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الصفار ، عن سلمة بن الخطاب عن علي بن الحسن ، عن أحمد بن محمد المؤدب ، عن عاصم بن حميد ، عن خالد القلانسي قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : يؤتى بشيخ يوم القيامة فيدفع إليه كتابه ، ظاهره مما يلي الناس ، لا يرى إلا مساوي ، فيطول ذلك عليه ، فيقول : يا رب أنا امرئي إلى النار ؟ فيقول الجبار جل جلاله يا شيخ أنا أستحي أن أعذبك و قد كنت تصلي في دار الدنيا ، اذهبوا بعبدي إلى الجنة (٢) .

الخصال : عن أبيه ، عن سعد ، عن سلمة مثله (٣) .

٥ - مجالس الصدوق : عن محمد بن موسى ، عن محمد بن جعفر الأسدي ، عن سهل بن زياد ، عن عبد العظيم الحسني ، عن أبي الحسن العسكري عليه السلام قال : كلم الله عز وجل موسى بن عمران عليه السلام قال موسى : إلهي ماجزاء من صلى الصلوات

(١) أمالي الصدوق ص ٤١-٤٢

(٢) أمالي الصدوق ص ٣٢ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١١٥ و ١١٦ .

لوقتها؟ قال : أعطيته سؤله وأُبيحه جنتي الخبر (١) .

٦ - و منه : عن الحسين بن علي الصائغ ، عن أحمد بن عقدة ، عن جعفر ابن عبيد الله ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : جاء ثقي إلى النبي ﷺ فسأله عما له من الثواب في الصلاة فقال النبي ﷺ : إذا قمت إلى الصلاة وتوجهت وقرأت أم الكتاب ، وما تيسر من السور ، ثم ركعت فأتممت ركوعها وسجودها ، وتشهدت وسلمت ، غفر لك كل ذنب فيما بينك وبين الصلاة التي قدّمتها إلى الصلاة المؤخرة ، فهذا لك في صلاتك (٢) .

أقول : تمامه في باب فضائل الحج (٣) .

٧ - ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد ، عن أيمن بن محرز ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال : مامن عبد من شيعةنا يقوم إلى الصلاة إلا اكنفقه بعدد من خلفه ملائكة يصلّون خلفه يدعون الله له حتّى يفرغ من صلاته (٤) .

نواب الاعمال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن محبوب ، عن ابن الفضيل ، عن الثمالي مثله (٥) .

مشكاة الانوار : عنه عليه السلام مثله (٦) .

(١) أمالي الصدوق ص ١٢٥ .

(٢) أمالي الصدوق : ٣٢٨

(٣) راجع ج ٩٩ ص ٤ و ٥ من هذه الطبعة الحديثة .

(٤) أمالي الصدوق ٣٤٣ .

(٥) نواب الاعمال ص ٣٥ .

(٦) مشكاة الانوار ص ٨١ .

٨ - تفسير علي بن ابراهيم: في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى « ولذكر الله أكبر » (١) يقول ذكر الله لأهل الصلاة أكبر من ذكرهم إياه ألا ترى أنه يقول « اذكروني اذكركم » (٢).

٩- الخصال : عن محمد بن علي ماجيلويه عن عمته محمد بن أبي القاسم ، عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن عمران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يؤتى بعد يوم القيامة ليست له حسنة فيقال له : اذكرا أو تذكر هل لك من حسنة ؟ قال : فيذكر فيقول : يا رب ما بي من حسنة إلا أن فلانا عبدك المؤمن مررت بي فطلبت منه ماء فأعطاني ماء فتوضأت به و صليت لك ، قال : فيقول الرب تبارك و تعالى : قد غفرت لك أدخلوا عبدي الجنة (٣)

١٠ - ومنه : عن الخليل بن أحمد ، عن أبي القاسم البغوي ، عن علي بن الجعد ، عن شعبة ، عن الوليد بن الغيزار ، عن أبي عمرو الشيباني ، عن عبد الله بن مسعود ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال إن أحب الأعمال إلى الله عز وجل الصلاة والبر والجهد (٤) .

١١ - ومنه : عن محمد بن جعفر بن بندار ، عن محمد بن محمد بن جمهور ، عن صالح بن محمد ، عن عمرو بن عثمان بن كسير ، عن إسماعيل بن عياش ، عن شرحبيل ابن مسلم و عن محمد بن زياد قالوا : سمعنا أبا أمامة يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : أيها الناس إنني لا نبي بعدي ولا أمة بعدكم ، ألا فاعبدوا ربكم ، وصلوا خمسكم ، و صوموا شهركم ، و حجوا بيت ربكم ، و أدؤوا زكاة أموالكم طيبة بها أنفسكم ، و أطيعوا ولاة أمركم تدخلوا الجنة ربكم (٥) .

(١) المنكوبات : ٤٥ .

(٢) تفسير علي بن ابراهيم ص ٤٩٧ و الآية في سورة البقرة : ١٥٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٥ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٧٨ ملخصاً .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٥٦ .

١٢ - و منه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن محمد بن عيسى البقطيني عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ، عن أبي بصير و محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو يعلم المصلّي ما يفشاه من جلال الله ماسرّه أن يرفع رأسه من السجود (١) ،

و قال عليه السلام : من أتى الصلاة عارفاً بحقّها غفر له (٢) .

و قال عليه السلام : إذا قام الرجل إلى الصلاة أقبل إليه إبليس ينظر إليه حسداً لما يرى من رحمة الله التي تغشاه (٣)

١٣ - العيون : عن محمد بن عليّ بن الشاه ، عن أبي بكر بن عبدالله ، عن عبدالله بن أحمد الطائي عن أبيه ، عن الرضا عليه السلام و عن أحمد بن إبراهيم الخوزي عن جعفر بن محمد بن زياد ، عن أحمد بن عبدالله الهروي عنه عليه السلام و عن الحسين بن محمد الأشثاني عن عليّ بن محمد بن مهروية القزويني ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أدّى فريضة فله عند الله دعوة مستجابة (٤) .

١٤ - ومنه : بتلك الأسانيد عنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تزال أُمّتي بخير ما تحابّوا و تهادوا ، و أدّوا الأمانة ، و اجتنبوا الحرام ، و قروا الضيف ، و أقاموا الصلاة ، و آتوا الزكاة ، فاذا لم يفعلوا ذلك ابتلوا بالقحط و السنين (٥) .

١٥ - و منه : بتلك الأسانيد عنه عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا كان يوم القيامة يدعى بالعبد فأقول شيء يسأل عنه الصلاة ، فإن جاء بها تامة

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦٧ س ١٧ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٦٥ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٦٧ س ٢٠ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٨ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٩ .

وإلّا زخّ في النار (١) .

صحيفة الرضا : عنه عليه السلام مثله (٢) .

١٦ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن سعد ابن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن كليب الأسدي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أما والله إنكم لعلى دين الله وملائكته ، فأعينونا على ذلك بورع واجتهاد ، عليكم بالصلاة والعبادة ، عليكم بالورع (٣) .

١٧ - و منه : عن أبيه ، عن المفيد ، عن عمر بن محمد الزيات ، عن الحسين ابن يحيى بن عياش ، عن الحسن بن عبدالله ، عن يزيد بن هارون ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن أبي عثمان قال : كنا مع سلمان الفارسي -- رحمه الله -- تحت شجرة فأخذ غصناً منها فنفضه فنساقط ورقة ، فقال : ألا تسئلوني عما صنعت ؟ فقلنا : أخبرنا ! قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله في ظل شجرة فأخذ غصناً منها فنفضه فنساقط ورقة ، فقال : ألا تسئلوني عما صنعت ؟ قلنا أخبرنا يا رسول الله ! قال : إن العبد المسلم إذا قام إلى الصلاة تحاتت عنه خطايا كما تحاتت ورق هذه الشجرة (٤) .

بيان : في النهاية تحاتت عنه دنوبه أي تساقطت .

١٨ - مجالس ابن الشيخ : بإسناده ، عن أبي أُمّامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لنقض عرى الاسلام عروة كلما انتقضت عروة تشبّث الناس بالتي تليها فأولهن نقض الحكم ، وآخرهن الصلاة (٥) .

بيان : لعل المراد بنقض الحكم إبطال الأحكام الشرعية ، وتوليها من لا

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣١ .

(٢) صحيفة الرضا عليه السلام ص ٣ و ٤ و ٢٩ الثلاثة أحاديث على الترتيب .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٧٠ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٨٩ .

يستحق إجراءها كالثلاثة .

١٩ - أقول : قد مضى بأسانيد عن أمير المؤمنين عليه السلام (١) أنه قال : إن أفضل ما توسل به المتوسلون الايمان بالله ورسوله إلى أن قال : و إقامة الصلاة فانها الملة ، و فيما أوصى به الباقر عليه السلام جابر الجعفي (٢) الصلاة بيت الاخلاص وتنزيهه عن الكبر . وفي خطبة فاطمة صلوات الله عليها : فرض الله الصلاة تنزيهاً من الكبر (٣) .

٢٠ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الفضل ابن محمد الشعراني ، عن هارون بن عمرو المجاشعي ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه الصادق عليه السلام و عن المجاشعي ، عن الرضا ، عن أبيه ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : أوصيكم بالصلاة و حفظها ، فانها خير العمل وهي عمود دينكم الخبر (٤) .

٢١ - مجالس الصدوق : عن محمد بن موسى بن المنوكل ، عن علي بن الحسين السعد آبادي . عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن أبيه ، عن عبيدالله بن عبدالله الدهقان ، عن واصل بن سليمان ، عن عبدالله بن سنان ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : ما من صلاة يحضر وقتها إلا نادى ملك بين يدي الناس [أينها الناس] قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم فأطفئوها بصلاتكم (٥) .

نواب الاعمال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد

(١) راجع ج ٦٩ ص ٣٨٦ و ٣٨٧ و هكذا ج ٧٧ ص ٣٩٨ و ٣٩٩ .

(٢) راجع ج ٧٨ ص ١٨٣ باب وصايا الباقر عليه السلام .

(٣) علل الفرائع ج ١ ص ٢٣٦ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٦ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٢٩٧ .

الأشعري ، عن موسى بن جعفر ، عن الدّهقان مثله (١) .

بيان : الظاهر اختصاص الصلاة بالفرايض اليومية ، ويحتمل التعميم ليشتمل جميع الفرائض والنوافل الموقّنة . ويدلّ على تكفير الحسنات للسيئات في الجملة و قد سبق القول فيه .

و قال الشيخ البهائي قدّس الله روحه : « ما من صلاة » « من » صلة لنا كيد التقى « إلا نادى ملك » استثناء مفرّغ ، و جملة نادى ملك حالية ، و المعنى ما حضر وقت صلاة على حالة من الحالات إلاّ مقارناً لنداء ملك ، وإنّما صحّ « خلوا الماضي الواقع حالاً عن الواو و قد في أمثال هذه المقامات ، لأنّه قصد به تعقيب ما بعد إلاّ لما قبلها ، فأشبه الشرط و الجزاء ، صرّح به التفازاني وغيره .

و قال في الكشف : حقيقة قول القائل جلست بين يدي فلان أن يجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه و شماله ، قريباً منه ، فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسّعاً ، كما يسمّى الشيء باسم غيره إذا جاوره و دانه انتهى (٢) .

و قوله : « إلى نيرانكم » استعارة مصرّحة شبّهت الذنوب بالنار في إهلاك من وقع فيها ، و « أوقدتموها » ترشيح « و أطفئوها » ترشيح آخر ، و إن جعلت نيرانكم مجازاً مرسلأ من قبيل تسمية السبب باسم المسبّب ، فالترشيحان على ما كانا عليه ، إذ المجاز المرسل ربّما يرشح أيضاً كما قالوه في قوله ﷺ : « أسرعكنّ لحوقاً بي أطولكنّ يداً » ولا يبعد أن يجعل الكلام استعاره تمثيلية من غير ارتكاب تجوّزي المفردات بأن تشبّه الهيئة المنزعة من المذنب وتلبّسه بالذنوب المهلك له و تخفيف ذلك بالصلاة بالهيئة المنزعة من موقد النار على ظهره ، ثمّ إطفائه لها و ههنا وجه آخر مبنيّ على تجسّم الأعمال ، كما ذهب إليه بعض أصحاب القلوب و قد ورد في القرآن و الحديث ما يرشد إليه ، فيكون مجازاً مرسلأ علاقته تسمية الشيء باسم ما يؤلّ إليه ، و الترشيح بحاله كما عرفت . انتهى كلامه

رفع مقامه .

٢٢ - الخصال : عن محمد بن جعفر بن البندار ، عن أبي العباس الحمادي عن صالح بن محمد ، عن علي بن الجعد ، عن سلام بن المنذر ، عن ثابت البناني ، عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : حببت إلي من الدنيا ثلاث : النساء ، والطيب وجعلت قرّة عيني في الصلاة (١) ،

٢٣ - ومنه : عن الحسن بن علي بن محمد العطّار ، عن محمد بن أحمد بن مصعب ، عن أحمد بن محمد بن إسحاق عن أحمد بن محمد بن غالب ، عن يسار مولى أنس ، عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : حبب إلي من دنياكم : النساء ، والطيب وجعل قرّة عيني في الصلاة (٢) .

قال الصدوق - رحمه الله - إن الملحدين يتعلّقون بهذا الخبر يقولون إن النبي ﷺ قال : حبب إلي من دنياكم النساء والطيب ، وأراد أن يقول الثالث فندم وقال : وجعل قرّة عيني في الصلاة ، وكذبوا ، لأنّه ﷺ لم يكن مراده بهذا الخبر إلا الصلاة وحدها ، لأنّه قال عليه الصلاة والسلام : ركعتين يصلّيهما المتزوج أفضل عند الله من سبعين ركعة يصلّيها غير متزوج ، وإنّما حبب إليه النساء لأجل الصلاة ، وهكذا قال : ركعتين يصلّيها متعطّر أفضل من سبعين ركعة يصلّيها غير متعطّر ، وإنّما حبب إليه الطيب أيضاً لأجل الصلاة ، ثم قال ﷺ : « وجعل قرّة عيني في الصلاة ، لأنّ الرّجل لو تطيّب وتزوّج ثم لم يصل لم يكن له في التزوّج والطيب فضل ولا ثواب (٣) .

توضيح : أقول : ما ذكره - رحمه الله - جيّدمتين لكنّه إنّما يستقيم على رواية ليس فيها ثلاث ، وأما على الرواية التي ذكر فيها الثلاث فلا يستقيم ما ذكره قدّس سرّه و ليت شعري أيّ إلحاد فيما ذكره و لعلّه نسب إليهم الإلحاد من جهة

أخرى علمها منهم ، وإنما ارتكبوا هذا في رواية ليس فيها لفظ الثلاث أيضاً ، لأنّ الصلاة ليست من أمور الدنيا ، بل من أمور الآخرة وأفضلها ، ولو كان المراد ما يقع في الدنيا فلاوجه ظاهراً لتخصيص تلك الأمور بالذكر ، ويمكن أن يقال: المراد بهما يقع في الدنيا مطلقاً والغرض بيان أنّ الأولين من اللذات الدنيوية أهمّ وأفضل من سائرهما والأخير من العبادات الدنيوية أهمّ من سائرهما .

والحاصل أنّي أحببت من اللذات هذين ، ومن العبادات هذه ، ويحتمل وجهاً آخر بأن يقال قرّة العين في الصلاة أيضاً من اللذات التي تحصل للمقرّين في الدنيا ، وإن كانت الصلاة من الأعمال الأخروية ، فإنّ النذاذ المقرّين بالصلاة والمناجات أشهى عندهم من جميع اللذات ، فلذا عدّه عليه السلام من لذات الدنيا ، بل يمكن أن يقال إنّما عدّه عليه السلام في تلك الأمور إشعاراً بأنّ النذاذ بالنساء والطيب أيضاً من تلك الجهة أي لأنّ الله تعالى رضىهما واختارهما لاللمشهوة النفسانية ، وقد مرّ وسيأتي في ذلك تحقيق منّا يقتضي أنّ النذاذهم عليهم السلام بنعيم الجنة أيضاً من تلك الجهة ، ولو كان النار - والعياذ بالله - دار الأخيار ، ومرضياً للمعزّين الجبار ، لكانوا طالبين لها ، فلذا اتهم في الدارين مقصورة على ما اختاره لهم مولاهم ، ولا يدعن بهذا الكلام حقّ الاذعان إلّا من سعد بالوصول إلى مقامات المحبّين ، رزقنا الله نيل ذلك وسائر المؤمنين .

ثمّ أعلم أنّ المقرّ بالضمّ ضدّ الحرّ ، والعرب تزعم أنّ دمع الباكّي من شدّة السرور بارد ، ومن الحزن حارّ . فقرّة العين كناية عن السرور والظفر بالمطلوب ، يقال: قرّت عينه تقرّ بالكسر والفتح قرّة بالفتح والضمّ .

٢٣- العلل : عن عليّ بن حاتم ، عن أحمد بن عليّ العبديّ ، عن الحسن

ابن إبراهيم الهاشميّ ، عن إسحاق بن إبراهيم ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: جاءني جبرئيل فقال لي: يا أحمد الاسلام عشرة أسهم ، وقد خاب من لاسهم له فيها ولاها شهادة أن لا إله إلّا الله وهي الكلمة والثانية الصلاة وهي الطهر ، والثالثة الزكاة وهي الفطرة ، والرابعة الصوم وهي الجنة ، والخامسة

الحجّ" وهي الشريعة ، والسادسة الجهاد وهو العزّ ، والسابعة الأمر بالمعروف وهو الوفاء ، والثامنة النهي عن المنكر وهو الحجّة ، والتاسعة الجماعة وهي الألفة ، والعاشرة الطاعة وهي العصمة .

ثمّ قال حبيبي جبرئيل : "إنّ مثل هذا الدّين كمثّل شجرة ثابتة الايمان أصلها ، والصلاة عروقتها ، والزكاة ماؤها ، والصوم سعتها ، وحسن الخلق ورقها ، والكفّ عن المحارم ثمرها ، فلا تكمل شجرة إلا بالثمر ، كذلك الايمان لا يكمل إلا بالكفّ عن المحارم (١) .

بيان : « وهي الكلمة » أي كلمة التوحيد « وهي الطهر » أي من الذنوب « وهي الفطرة » أي هي من عمدة شرائع الفطرة أي الملة الحنيفية التي فطر الله الناس عليها ، وبتركها كأنه يخرج الانسان عنها « وهي الشريعة » أي شريعة عظيمة من شرائع الاسلام « وهو العزّ » أي سبب لعزة الاسلام وغلبته على الأديان ، أو عزّة المسلمين أو الأعمّ « وهو الوفاء » أي بعهد الله الذي أخذه على العباد فيه خصوصاً أو في جميع الأحكام « وهو الحجّة » أي يصير سبباً لتمام الحجّة على أهل المعاصي « والجماعة » هي صلاة الجماعة أو ملازمة جماعة أهل الحق ، وكلّ منهما سبب للألفة بين المؤمنين ، وطاعة الأئمّة سبب للعصمة عن الذنوب أو شرّ الأعداء ، والمراد بالسيف هنا جريد النخل لا ورقها ، ويطلق عليهما معاً .

٢٥- العلل : عن محمد بن الحسن بن متّيل ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن عليّ عليه السلام قال : "إنّ الانسان إذا كان في الصلاة فإنّ جسده وثيابه وكلّ شيء حوله يستبّح (٢) .

٢٦- تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لما أُسري بي إلى السماء مضيت

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٢٣٧ ، وللحديث شرح تام في ج ٦٨ ص ٣٨٠ كتاب

الايمان والكفر باب دعائم الاسلام والايمان .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٥ .

بأقوام ترضخ رؤسهم بالصخر فقلت : من هؤلاء يا جبرئيل ؟ فقال : هؤلاء الذين ينامون عن صلاة العشاء (١) .

٢٧- قرب الاسناد : عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام ما بال الزاني لا تسميه كافراً وتارك الصلاة قد تسميه كافراً ، وما الحجّة في ذلك ؟ قال : لأنّ الزاني وما أشبهه إنّما يفعل ذلك لمكان الشهوة ، ولا نيتها قلبه وتارك الصلاة لا يتركها إلاّ استخفافاً بها ، وذلك لأنّك لا تجد الزاني يأتي المرأة إلاّ وهو مستلذّ لا يتيها إيتاءها قاصداً إليها ، وكلّ من ترك الصلاة قاصداً إليها فليس يكون قصده لتركها للذة ، فإذا انتفت اللذة وقع الاستخفاف وإذا وقع الاستخفاف وقع الكفر (٢) .

٢٨- ومنه بهذا الاسناد عن ابن صدقة قال : قيل لأبي عبد الله عليه السلام : ما فرق بين من نظر إلى امرأة فزنى بها أو خمرأ فشر بها وبين من ترك الصلاة حيث لا يكون الزاني وشارب الخمر مستخفاً كما استخفّ تارك الصلاة ، وما الحجّة في ذلك وما العلّة التي تفرق بينهما ؟ قال : الحجّة أنّ كلّ ما أدخلت نفسك فيه ولم يدعك إليه داع ، ولم يغلبك عليه غالب شهوة مثل الزنا وشرب الخمر ، فأنت دعوت نفسك إلى ترك الصلاة وليس ثمّ شهوة فهو الاستخفاف بعينه ، وهذا فرق ما بينهما (٣) .

العلل : عن أبيه ، عن هارون مثل الخبرين معاً (٤) .

بيان : اعلم أنّ تارك الصلاة مستحلاً كافراً إجماعاً كما ذكره في المنتهى ، ثمّ قال : ولو تركها معتقداً لوجوبها لم يكفر ، وإنّ اسحقّ القتل بعد ترك ثلاث صلوات والتعزير فيهنّ ، وقال أحمد في رواية : يقتل لاحداً بل لكفرة ، ثمّ قال : ولا يقتل عندنا في أوّل مرّة ولا إذا ترك الصلاة ولم يعزّر ، وإنّما يجب القتل إذا تركها

(١) تفسير القمي ص ٣٧١ .

(٢) قرب الاسناد ص ٣٢ .

(٣) قرب الاسناد ص ٣٢ و ٣٣ .

(٤) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨ .

مرّة فعزّ ثم تركها ثانية فعزّ، ثم تركها ثالثة فعزّ، فإذا تركها رابعة فأنه يقتل وإن تاب، وقال بعض الجمهور: يقتل بأوّل مرّة انتهى.

و حمل تلك الأخبار على الاستحلال بعيد إذ لافرق حينئذ بين ترك الصلاة و فعل الزنا، بل الظاهر أنّه محمول على أحد معاني الكفر التي مضت في كتاب الايمان والكفر، وهو مقابل للايمان الذي يطلق على يقين لا يصدر معه عن المؤمن ترك الفرائض، وفعل الكبائر بدون داع قوي، وهذا الكفر لا يرتب عليه وجوب القتل، ولا النجاسة، ولا استحقاق خلود النار، بل استحقاق الحد والتعزير في الدنيا والعقوبة الشديدة في الآخرة، و قد يطلق على فعل مطلق الكبائر و ترك مطلق الفرائض، و على هذا المعنى لافرق بين ترك الصلاة وفعل الزنا.

قوله **﴿يُكْفَرُ﴾** : إن كل ما دخلت الظاهر أن خبر إن مقدّر، بقرينة ما بعده أو ما قبله، أو قوله فهو الاستخفاف خبره، و قوله « وأنت دعوت » معترض بين الاسم والخبر.

٣٩- العلل: عن أبيه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صفوان بن يحيى عن موسى بن بكر، عن زرارة، عن أبي جعفر **﴿عليه السلام﴾** قال: ملك موكل يقول: من نام عن العشاء إلى نصف الليل فلا أنام الله عينه (١).

بيان « فلا أنام الله عينه » هو دعاء بنفي الصحة وفراغ البال، فإن من به وجع أو حزن يرتفع نومه، أو بنفي الحياة، فإن النوم من لوازمها وأوّل أظهر.

٣٠- ثواب الاعمال: عن محمد بن موسى بن المتوكّل، عن علي بن الحسين السعد آبادي، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن أبي عبد الله **﴿عليه السلام﴾** قال: للمصلّي ثلاث خصال: إذا قام في صلاته يتناثر عليه البر من أعنان السماء إلى مفرق رأسه، وتحفّ به الملائكة من تحت قدميه إلى أعنان السماء، وملك ينادي: أيّها المصلّي لو تعلم من تناجي ما أنفقت (٢).

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٤٥، ومثله في ثواب الاعمال ص ٢٠٨، المحاسن ص ٨٣.

(٢) ثواب الاعمال ص ٣٣.

إيضاح : قال الجوهري : أعنان السماء صفائحها ، وما اعترض من أقطارها كأنه جمع عنن ، والعامّة تقول عنان السماء ، وقال : المفرق والمفرق وسط الرأس ، وهو الذي يفرق فيه الشعر ، وقال : حفتوا حوله يحفتون حفتاً أي أطافوا به واستداروا وقال : فتله عن وجهه فانقتل صرفه فانصرف ، وهو قلب لفت .

الهداية : قال الصادق عليه السلام : للمصلي ثلاث خصال وذكر مثل مامرء إلى قوله : وملك يناديه : لو تعلم من تناجي و من ينظر إليك لمازلت من موضعك أبدأه (١).

٣١- ثواب الاعمال : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة ، عن معاوية بن عمّار ، عن إسماعيل بن يسار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إيتاكم والكسل إن ربكم رحيم يشكر القليل ، إن الرجل ليصلي الركعتين تطوعاً يريد بهما وجه الله عز وجل ، فيدخله الله بهما الجنة ، وإنه ليتصدق بالدرهم تطوعاً يريد به وجه الله عز وجل فيدخله الله به الجنة ، وإنه ليصوم اليوم تطوعاً يريد به وجه الله فيدخله الله به الجنة (٢).

٣٢- ومنه : عن محمد بن موسى بن المتوكّل ، عن عبد الله بن جعفر الحميري عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن محبوب ، عن جميل بن صالح عن بريد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما بين المسلم وبين أن يكفر إلا أن يترك الصلاة الفريضة متمتداً أو يتهماون بها فلا يصلّيها (٣) .

المحاسن : عن محمد بن علي ، عن ابن محبوب مثله (٤) .
بيان : لعل المعنى أن الانسان يكفر بشيء يسير كترك الصلاة أي ليس بين الاسلام والكفر فاصلة كثيرة يلزم تحقق أمور كثيرة حتى يكفر ، بل يحصل بترك

(١) الهداية ص ٢٩ ط الاسلامية .

(٢) ثواب الاعمال ص ٣٦ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٢٠٧ .

(٤) المحاسن ص ٨٠ .

الصلاة أيضاً، أو المعنى أن المرتبة المتوسطة بين الايمان والكفر هي ترك الصلاة أي تارك الصلاة ليس بمؤمن ، لاشتراط الأعمال فيه ، ولا كافر يستحق القتل والخلود ، بل هو في درجة متوسطة ، وعلى التقديرين لعل ذكر الصلاة على المثال والاحتمالان جاريان في الخبر الآتي .

و يؤيد الثاني ما رواه في الكافي في الصحيح (١) عن ابن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيموت هل يخرج من ذلك من الاسلام ؟ وإن عذب كان عذابه كعذاب المشركين أم له مدّة وانقطاع ؟ فقال : من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال أخرجه ذلك من الاسلام ، وعذب أشدّ العذاب ، وإن كان معترفاً أنه أذنّب ومات عليه ، أخرجه من الايمان ولم يخرج من الاسلام ، وكان عذابه أهون من عذاب الأوّل . ويؤيد الأوّل ما سألتني برواية عبيد بن زرارة وقد مرّ وجه الجمع بينهما في كتاب الايمان والكفر (٢) .

٣٣- ثواب الاعمال : عن محمد بن عليّ ماجيلويه ، عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن ميمون ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما بين الكفر والايمان إلا ترك الصلاة (٣) .

٣٤- ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي عبد الله البرقي ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن محمد بن هارون ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ترك صلاة العصر غير ناس لها حتى تفوته وتره الله أهله وماله يوم القيامة (٤) .

بيان : قال في النهاية فيه : من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي نقص يقال : وترته إذا نقصته ، فكأنك جعلته وترأ بعد أن كان كثيراً ، وقيل : هو

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٨٥ .

(٢) راجع ج ٦٨ ص ٢٩٩ - ٣٠٩ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٢٠٧ .

(٤) ثواب الاعمال ص ٢٠٧ و ٢٠٩ .

من الوتر الجناية أتت يجنيها الرجل على غيره من نهب أوسبي، فشبته ما يلحق من فاته صلاة العصر بمن قتل حميمه أوسلب أهله وماله، ويروى بنصب الأهل ورفعه فمن نصب جعله مفعولا ثانياً لوتر فأضمر فيها مفعولاً لم يسم فاعله، عائداً إلى الذي فاتته الصلاة، ومن رفع لم يضمر، وأقام الأهل مقام ما لم يسم فاعله، لأنهم المصابون المأخوذون، فمن ردّ النقص إلى الرجل نصبهم - ومن ردّه إلى الأهل والمال رفعهما انتهى والظاهر أن المراد قوتها مطلقاً ويحتمل فوت وقت الفضيلة، وسيأتي ما يؤيده في باب وقت الظهرين .

٣٥ - المحاسن : عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أسبغ وضوءه ، وأحسن صلاته ، وأدّى زكاته ، وكف غضبه ، وسجن لسانه ، واستغفر لذنبه ، وأدّى النصيحة لأهل بيت نبیه فقد استكمل حقائق الايمان وأبواب الجنة مفتحة له (١).

٣٦ - ومنه : عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الصلاة عمود الدين ، مثلها كمثل عمود الفسطاط إذا ثبت العمود ثبتت الأوتاد والأطناب ، وإذا مال العمود وانكسر لم يثبت وتد ولا طناب (٢).

توضيح : رواه الشيخ بسند (٣) فيه جهالة ، عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : مثل الصلاة مثل عمود الفسطاط إذا ثبت العمود نعت الأطناب والأوتاد والغشاء ، وإذا انكسر لم ينفع طناب ولا وتد ولا غشاء وقال الفيروز آبادي : الطنب بضمين حبل طويل يشد به سراق البيت أو الودت والغشاء الغطاء ، والظاهر أنه عليه السلام شبه الايمان بالخيمة ، والصلاة بعمودها ، وسائر الأعمال بسائرها تحتاج إليها البيان اشترط الايمان بالأعمال ، ومزيد اشراطه بالصلاة ، وأأنه

(١) المحاسن ص ١١ ، ومثله في الامالي للصدوق ص ٢٠٠ بسند آخر .

(٢) المحاسن ص ٤٤ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ٢٠٣ ، وتراه في الكافي ج ٣ ص ٢٦٦ .

عليه السلام شبهه بمجموع الأعمال بالخيمة مع جميع ما تحتاج إليها، والصلاة بالعمود لبيان أنها العمدة من بينها .

٣٧ - المحاسن : في رواية جابر ، عن محمد بن علي قال : إذا استقبل المصلّي القبلة استقبل الرّحمان بوجهه لآله غيره (١) .

٣٨ - ومنه : عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن عبيد بن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله » (٢) قال : ترك الصلاة الذي أقرّ به ، قلت : فما موضع ترك العمل حتّى يدعه أجمع ؟ قال : منه الذي يدع الصلاة متعمداً لامن سكر ولا من علة (٣) .

أقول : رواه في الكافي بهذا السند (٤) وبسند آخر أيضاً إلى قوله « من ذلك أن يترك الصلاة من غير سقم ولا شغل » .

٣٩ - العياشي : عن حسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : « إن طاعة الله خدمته في الأرض فليس شيء من خدمته يعدل الصلاة فمن ثمّ نادى الملائكة زكريّا وهو قائم يصلي في المحراب (٥) .

٤٠ - تفسير الامام عليه السلام : قال : قال رسول الله ﷺ من صلى الخمس كفر الله عنه من الذنوب ما بين كل صلاتين ، وكان كمن على بابه نهر جار يغتسل فيه خمس مرات ، لا تبقى عليه من الذنوب شيئاً إلاّ الموبقات التي هي جحد النبوة أو الامامة ، أو ظلم إخوانه المؤمنين ، أو ترك النقيّة حتّى يضرّ بنفسه وإخوانه المؤمنين (٦) .

(١) المحاسن ص ٥٠ .

(٢) المائدة : ٥ .

(٣) المحاسن ص ٧٩ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٨٤ .

(٥) تفسير العياشي ج ١ ص ١٧٣ .

(٦) التفسير المنسوب الى الامام العسكري عليه السلام ص ١١٢ .

٤١- غوالي اللغالي ومجمع البيان (١) والعياشي: عن أبي حمزة الثمالي

قال : سمعت أحدهما عليهما السلام يقول: إنَّ علياً عليه السلام أقبل على الناس فقال: أَيْتَةُ آيَةٍ في كتاب الله أرجى عندكم ؟ فقال بعضهم : «إنَّ الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» (٢) قال: حسنة وليست إِيَّاهَا ، وقال بعضهم : «ومن يعمل سوء أو يظلم نفسه» (٣) الآية قال : حسنة وليست إِيَّاهَا ، فقال بعضهم : «يا عبادي الَّذِينَ أَسْرَفُوا على أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا من رَحْمَةِ اللَّهِ» (٤) قال: حسنة وليست إِيَّاهَا ، وقال بعضهم : «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ» (٥) قال : حسنة وليست إِيَّاهَا .

قال : ثمَّ أحجم الناس فقال: مالكم يا معشر المسلمين؟ قالوا : لا والله ما عندنا شيء قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : أرجى آية في كتاب الله « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل» (٦) وقرأ الآية كلها ، وقال : يا عليُّ ، والذي بعني بالحق بشيراً و نذيراً إنَّ أحدكم ليقوم إلى وضوئه فتساقط عن جوارحه الذنوب ، فإذا استقبل الله بوجهه وقلبه لم ينقل عن صلاته و عليه من ذنوبه شيء كما ولدته أمُّه . فان أصاب شيئاً بين الصلاتين كان له مثل ذلك حتى عدَّ الصلوات الخمس ثمَّ قال : يا عليُّ ، إنَّما منزلة الصلوات الخمس لأُمّتي كنهرجار على باب أحدكم ، فما ظنُّ أحدكم لو كان في جسده درن ثمَّ اغتسل في ذلك النهر خمس مرّات في اليوم أكان يبقى في جسده درن؟ فكذلك والله الصلوات الخمس لأُمّتي (٧).

(١) مجمع البيان ج ٥ ص ٢٠١ .

(٢) النساء : ٤٨ ، و ١١٦ .

(٣) النساء : ١١٠ .

(٤) الرمر : ٥٣ .

(٥) آل عمران : ١٣٥ .

(٦) هود : ١١٤ .

(٧) تفسير العياشي ج ٢ ص ١٦١ .

٤٢ - تفسير الامام : قال عليه السلام : إذا توجه المؤمن إلى مصلاته ليصلي قال

الله عز وجل "لملائكته : يا ملائكتي ألا ترون إلى عبدي هذا قد انقطع عن جميع الخلاق إليّ" وأمل رحمتي وجودي وأفتي ؟ أشهدكم أنني أخصه برحمتي وكراماتي ، فإذا رفع يديه وقال : « الله أكبر » وأثنى على الله ، قال الله تعالى لملائكته : يا عبادي أما ترونه كيف كبرني وعظمني ونزّهني عن أن يكون لي شريك أو شبيه أو نظير ، ورفع يده وتبرّء عما يقوله أعدائي من الإشراك بي ؟ أشهدكم أنني سأكبره وأعظمه في دار جلالي وأُنزّهه في منزّلات دار كرامتي ، وأُبّرّمه من آثامه ومن ذنوبه ، ومن عذاب جهنم ومن نيرانها .

وإذا قال « بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين » فقرأ فاتحة الكتاب وسورة ، قال الله تعالى لملائكته : أما ترون عبدي هذا كيف تلذّذ بقراءة كلامي ؟ أشهدكم يا ملائكتي لا تقولنّ له يوم القيمة اقرأ في جناني وارق في درجاتي فلا يزال يقرء ويرقى بعدد كل حرف درجة من ذهب ، ودرجة من فضة ، ودرجة من لؤلؤ ، ودرجة من جوهر ، ودرجة من زبرجد أخضر ، ودرجة من زمرد أخضر ودرجة من نور رب العزة .

فإذا ركع قال الله تعالى لملائكته : يا ملائكتي أما ترون كيف تواضع لجلال عظمتي ؟ أشهدكم لأعظمته في دار كبريائي وجلالي ، فإذا رفع رأسه من الركوع ، قال الله تعالى لملائكته : أما ترون يا ملائكتي كيف يقول : أرتفع عن أعدائك كما أتواضع لأوليائك ، وأنصب لخدمتك ؟ أشهدكم يا ملائكتي لأجعلنّ جميل العاقبة له ، ولأصيرنّه إلى جناني .

فإذا سجد قال الله تعالى لملائكته : يا ملائكتي أما ترون كيف تواضع بعد ارتفاعه ؟ وقال لي : وإن كنت جليلاً مكيناً في دنياك ، فأنا ذليل عند الحق إذا ظهر لي ؟ سوف أرفعه بالحق وأدفع به الباطل ، فإذا رفع رأسه من السجدة الأولى قال الله تعالى : يا ملائكتي أما ترونه كيف قال : وإنني وإن تواضعت لك فسوف أخلط الانتصاب في طاعتك بالذل بين يديك ، فإذا سجد ثانية ، قال الله تعالى

لملائكته أما ترون عبادي هذا كيف عاد إلى التواضع لي ؟ لأعبدن^١ إليه رحمتي ، فإذا رفع رأسه قائماً قال الله تعالى : يا ملائكتي لأرفعنّه بتواضعه ، كما ارتفع إلى صلاته .

ثم لا يزال يقول الله لملائكته هكذا في كل ركعة ، حتى إذا قعد للنشهد الأول والنشهد الثاني ، قال الله تعالى : يا ملائكتي قد قضى خدمتي وعبادتي ، وقعد يشني عليّ ، و يصلي على محمد نبيّ لأثنين^٢ عليه في ملكوت السماوات والأرض ، و لأصلين^٣ على روحه في الأرواح ، فإذا صلى على أمير المؤمنين عليه السلام في صلاته ، قال الله له : يا عبادي لأصلين^٤ عليك كما صليت عليه ، ولأجعلنّه شفيعك كما استشفعت به ، فإذا سلم من صلاته سلم الله عليه وسلم عليه ملائكته (١) .

أقول : مضى صدر الخبر في باب الأدعية المستحبة عند الوضوء (٢) .

٤٣- العياشي : عن زرارة و حمران ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام في قوله « و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » (٣) قال : إنما عنى بها الصلاة (٤) .

٤٤- ومنه : عن إدريس القمي^٥ قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن « الباقيات الصالحات » فقال : هي الصلاة فحافظوا عليها (٥) .

٤٥- مجالس المفيد : عن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن أبيه عن محمد بن الحسن الصفار ، عن العباس بن معروف ، عن عليّ بن مهزيار ، عن إسماعيل بن عباد ، عن الحسن بن محمد ، عن سليمان بن سابق ، عن أحمد بن محمد عن عبد الله بن لهيعة ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري^٦ قال : خطبنا

(١) تفسير الامام ص ٢٣٩ - ٢٤٠ .

(٢) راجع ج ٨٠ ص ٣١٦-٣١٧ .

(٣) الكهف : ٢٨ .

(٤) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٢٦ .

(٥) تفسير العياشي ج ٢ : ٣٢٧ ، والاية في سورة الكهف : ٤٦ .

رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيُّها الناس - بعد كلام تكلم به - عليكم بالصلاة عليكم بالصلاة فانَّها عمود دينكم كابدوا الليل بالصلاة واذكروا الله كثيراً يكفِّر سيئاتكم .

إنَّما مثل هذه الصلوات الخمس مثل نهر جار بين يدي باب أحدكم يغتسل منه في اليوم خمس اغتسالات ، فكما ينقي بدنه من الدُّرَن بتواتر الغسل فكذا ينقي من الذنوب مع مداومته الصلاة ، فلا يبقى من ذنوبه شيء .

أيُّها الناس ما من عبد إلاَّ و هو يضرب عليه بحزائم معقودة ، فاذا ذهب ثلثا الليل وبقي ثلثه أتمَّ ملك فقال له : قم فاذكر الله ، فقد دنا الصبح ، قال : فان هو تحرك وذكر الله انحلت عنه عقدة ، وإن هو قام فتوضأ ودخل في الصلاة انحلت عنه العقد كلهنَّ فيصبح حين يصبح قرير العين (١) .

إيضاح : قال الجوهرى : كابدت الأمر إذا قاسيت شدَّته قوله بحزائم في بعض النسخ بالحاء المهملة والزاي ، وفي بعضها بالخاء المعجمة ، وفي بعضها بالجيم والراء المهملة ، وقال في القاموس : حزمه يحزمه شدَّ حزامه والحزمة بالضم مأحزم ، وقال : حزم البعير جعل في جانب منخره الحزامه ككتابة وخزامة النعل بالكسر سيردقيق يخزم بين الشراكين ، وفي الصحاح الخزم بالنحريك شجر يتخذ من لحائه الحبال الواحدة خزمة ، وقال الجريمة الذنب : انتهى .

فالمعنى يحمل على ظهره حزم الخطايا التي اكتسبها أو الجرائم التي اكتسبها أو يعقد في أنَّه خزامة الأثام وما يلزمه منها ، وكلَّ ذلك كناية عما يستحقُّه ويلزم عليه من العقوبات بسبب ارتكاب السيئات .

٤٤- فلاح السائل : من تاريخ الخطيب عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال : تحترقون ، فاذا صليتم الفجر غسلتم ، ثمَّ تحترقون تحترقون فاذا صليتم الظهر غسلتم ثمَّ تحترقون تحترقون فاذا صليتم العصر غسلتم ثمَّ تحترقون تحترقون فاذا صليتم المغرب غسلتم ثمَّ تحترقون تحترقون فاذا صليتم العشاء غسلتم ، ثمَّ تنامون

فلا يكتب عليكم حتى تغتسلوا (١) .

من كتاب حلية الأولياء باسناده عن زر بن حبیش أنه حدثه ، عن عبد الله ابن مسعود ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : سمعت منادياً عند حضرة كل صلاة فيقول : يا بني آدم قوموا فأطفئوا عنكم ما أوقدتموه على أنفسكم ، فيقومون فينظفون فتسقط خطاياهم من أعينهم ويصلون فيغفر لهم ما بينهما ، ثم توقدون فيما بين ذلك ، فإذا كان عند صلاة الأولى نادى يا بني آدم قوموا فأطفئوا ما أوقدتم على أنفسكم ، فيقومون فينظفون ويصلون فيغفر لهم ما بينهما ، فإذا حضرت العصر فمثل ذلك فإذا حضرت المغرب فمثل ذلك فإذا حضرت العزمة فمثل ذلك فينامون وقد غفر لهم ، ثم قال رسول الله ﷺ : فمد لرجل في خير [و] مد لرجل في شر (٢) .

بيان : قال الجزري في حديث المظاهر : احترقت أي هلكت والاحراق الاهلاك ، وهو من إحراق النار ، ومنه الحديث أوحى إلى أن أحرق قريشاً أي أهلكهم انتهى ، قوله ﷺ « فمد لرجل في خير » الادلاج السير بالليل أي فبعد ذلك فمنهم من يسير إلى طرق الخير بكسب الحسنة بالليل ، ومنهم من يرتكب السيئات فيسلك مسلك الأشقياء في ليله .

٤٧ - المقنع : قال : قال رسول الله ﷺ : ليس مني من استخف بصلاته لا يرد على الحوض لا والله (٣) .

٤٨ - نهج البلاغة : عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال في كلام يوصي أصحابه :

تعاهدوا أمر الصلاة وحافظوا عليها ، واسكنكروا منها ، وتقرّبوا بها ، فإنها كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ، ألا تسمعون إلى جواب أهل الناحين سئلوا « ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين » (٤) وإنها لنحت الذنوب حثّ الورق

(١-٢) لم نجده في فلاح السائل القسم المطبوع منه .

(٣) المقنع ص ٢٣ ط الاسلامية .

(٤) المدثر : ٢٢ .

وتطلقها إطلاق الربق ، وشبهها رسول الله ﷺ بالحمة تكون على باب الرجل ، فهو يغتسل منها في اليوم والليلة خمس مرات ، فما عسى أن يبقى عليه من الدرن . وقد عرف حقها رجال من المؤمنين الذين لا يشغلهم عنها زينة متاع ، ولا قرّة عين من ولد ، ولا مال ، يقول الله سبحانه « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة » (١) وكان رسول الله ﷺ نصباً بالصلاة بعد التباشرة بالجنة لقول الله سبحانه « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » (٢) فكان يأمر بها أهله ويصبر عليها نفسه (٣) .

توضيح: الحت نثر الورق من الغصن ، والربق جمع الربة وهي في الأصل عروة في حبل يجعل في عنق البهيمة ويدها يمسكها ذكره الجزري ، أي تطلق الصلاة الذنوب كما تطلق الحبال المعقدة ، وقال في العين الحمة عين ماء حار ، وقيل الناء في إقامة عوض عن العين الساقطة للاعلال ، فإن أصله إقوام مصدر أقوم ، كقولك أعرض إعراضاً فلمّا أُضيف أقيمت الإضافة مقام حرف التعويض فأسقطت الناء قوله ﷺ : « ويصبر عليها نفسه » أي يحبس ، قال تعالى : « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم » (٤) .

٤٩- مجالس الشيخ : باسناده عن زريق عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له أي الأعمال أفضل بعد المعرفة ؟ قال : مامن شيء بعد المعرفة يعدل هذه الصلاة ولا بعد المعرفة والصلاة شيء يعدل الزكاة ، ولا بعد ذلك شيء يعدل الصوم ، ولا بعد ذلك شيء يعدل الحج وفاتحة ذلك كله معرفتنا ، وخاتمته معرفتنا ، الخبر (٥) .

٥٠- دعوات الراوندي : سأل معاوية بن وهب أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل

(١) النور : ٣٧ .

(٢) طه : ١٣٢ .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ١٩٧ من قسم الخطب .

(٤) الكهف : ٢٨ .

(٥) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٣٠٥ .

ما ينقرّب به العباد إلى ربهم ، فقال : ما أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من هذه الصلاة ،
الآتري أن العبد الصالح عيسى بن مريم قال : « وأوصاني بالصلاة » (١) .
وسئل النبي ﷺ عن أفضل الأعمال قال : الصلاة لأوّل وقتها .

بيان « بعد المعرفة » أي معرفة الله أو معرفة الامام ، فانتها المتبادر منها في عرفهم
عليهم السلام ، أو الأعمّ منهما و من سائر المعارف الدينية ، و الأوّل يستلزم
الأخيرين غالباً ولذا يطلقونها في الأكثر ، والأخير هنا أظهر . والعبارة تحتمل معنيين
أحدهما أن المعرفة أفضل الأعمال ، و بعدها في المرتبة ليس شيء أفضل من
الصلاة ، والحاصل أنها أفضل العبادات الدينية ، و الثاني أن الأعمال التي يأتي
بها العبد بعد تحصيل المعارف الخمس صلوات أفضل منها ، إذ لا فضل للعمل بدون
المعرفة حتّى يكون للصلاة ، أو تكون أفضل من غيرها مع أنّه يقتضي أن يكون
لغيرها فضل أيضاً .

وقال الشيخ البهائي زاد الله في بهائمه : ما قصده ﷺ من أفضليّة الصلاة على
غيرها من الأعمال ، وإن لم يدلّ عليها منطوق الكلام إلا أن المفهوم منه بحسب
العرف ذلك ، كما يفهم من قولنا ليس بين أهل البلد أفضل من زيد أفضليّته عليهم
وإن كان منطوقه نفى أفضليّتهم عليه ، وهو لا يمنع المساواة .

هذا و في جملة ﷺ قول عيسى على نبيّنا و آله و عليه السلام « و أوصاني
بالصلاة » الآية مؤيداً لأفضليّة الصلاة بعد المعرفة على غيرها من الأعمال نوع
خفاء ، ولعل وجهه ما يستفاد من تقديمه ﷺ ما هو من قبيل الاعتقادات في مفتتح
كلامه ، ثم إردافه ذلك بالأعمال البدنيّة والماليّة ، و تصديره لها بالصلاة مقدّماً
لها على الزكاة .

ولا يبعد أن يكون التأييد لمجرّد تفضيل الصلاة على غيرها من الأعمال
من غير ملاحظة تفضيل المعرفة عليها ، ويؤيده عدم إيراد ﷺ صدر الآية في صدر
التأييد ، والآية هكذا : « قال إنّي عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيّاً وجعلني

مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً» .

٥١ - كنز الكراجمي : قال لقمان لابنه : « يا بني أقم الصلاة » فانما مثلها في دين الله كممثل عمود فسقاط فان العمود إذا استقام نفعت الأطناب والأوتاد والظلال ، وإن لم يستقم لم ينفع وتد ولا طناب ولا ظلال .

٥٢ - عدة الداعي ودعائم الاسلام : عن الباقر عليه السلام : يا باغي العلم صل قبل أن لا تقدر على ليل ولا نهار تصلي فيه ، إنما مثل الصلاة لصاحبها كممثل رجل دخل على ذي سلطان فأنصت له حتى فرغ من حاجته ، وكذلك المرء المسلم باذن الله عز وجل مادام في الصلاة لم يزل الله عز وجل ينظر إليه حتى يفرغ من صلاته (١) .

٥٣ - غوالي اللثالي : قال النبي صلى الله عليه وآله : أوّل ما ينظر في عمل العبد في يوم القيامة في صلاته ، فان قبلت نظر في غيرها ، وإن لم تقبل لم ينظر في عمله بشيء . وقال الصادق عليه السلام : شفاعتنا لاتنال مستخفاً بصلاته .

٥٤ -المعتبر : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا يزال الشيطان ذعراً من أمر المؤمن ما حافظ على الصلوات الخمس ، فاذا ضيعهن اجترأ عليه . وعن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن عمود الدين الصلاة ، و هي أوّل ما ينظر فيه من عمل ابن آدم ، فان صحت نظر في عمله ، وإن لم تصح لم ينظر في بقية عمله .

وقال عليه السلام : لكل شيء وجه ووجه دينكم الصلاة .

٥٥ - الكافي و الفقيه و التهذيب : بأسانيدهم عن الصادق عليه السلام قال : صلاة فريضة خير من عشرين حجة وحجة خير من بيت مملوء ذهباً يتصدق منه حتى يفني أو حتى لا يبقى منه شيء (٢) .

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٤ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٦٥ ط الاخوندي و ج ١ ص ٧٣ من الفروع الطبعة الحبرية

و التهذيب ج ١ ص ٢٠٣ ط حجر ج ٢ ص ٢٣٦ ط نجف ، الفقيه ج ١ ص ١٣٤ ط نجف .

تبیین : أورد عليه إشكالان : الأول أنه وردت أخبار دالة على فضل الحج على الصلاة فما وجه التوفيق بينهما ؟ الثاني أن الحج مشتمل على الصلاة أيضاً والحج وإن كان مندوباً فالصلاة فيه فرض ، فما معنى تفضيل الصلاة الفريضة على عشرين حجة ؟ .

و يمكن الجواب عن الأول بوجوده :

الاول : حمل الثواب في الصلاة على التفضلي وفي الحج على الاستحقاق أي ينفصل الله سبحانه على المصلي بأزيد مما يستحقه المؤمن بعشرين حجة ، فلا ينافي كون ما ينفصل به على الحاج أضعاف ما يعطي المصلي .

فان قيل : قد مر ما يدل على أن الانسان لا يستحق شيئاً بعمله ، وإنما ينفصل الله تعالى بالثواب عليه ؟ قلنا يمكن أن يكون للتفضل أيضاً مراتب إحداها ما يتوقعه الانسان في عمله وإن كان على سبيل التفضل ، أو ما يظنه الناس أنه ينفصل به عليه . ثم بحسب كرم الكريم وسعة جوده للتفضل مراتب لا تحصى ، فيمكن أن يسمى الأولى استحقاقياً كما إذا مدح شاعر كريماً فهو لا يستحق شيئاً عقلاً ولا شرعاً ، لكن الناس يتوقعون له بحسب ما يعرفونه من كرم الكريم أنه يعطيه مائة درهم ، فإذا أعطاه ألفاً يقولون أعطاه عشرة أضعاف استحقاقه .

الثاني : أن تحمل الفريضة على الصلوات الخمس اليومية كما هو المتبادر في أكثر الموارد ، و الصلاة التي فضل عليها الحج ، على غيرها بقرينة أن الأذان و الإقامة المشتملين على حى على خير العمل مختصان بها ، فيكون الغرض الحث على الصلوات اليومية و المحافظة عليها والالتيان بشرائطها و حدودها و آدابها و حفظ مواعيقتها ، فإن كثيراً من الحاج يضيعون فرائضهم اليومية في طريقهم إلى الحج إما بتفويت أوقاتها أو بأدائها على المركب أو في المحمل أو بالتيمم أو مع عدم طهارة الثوب أو البدن إلى غير ذلك .

فان قيل : فما وجه الجمع بين هذا الخبر على هذا الوجه ، و بين الخبر المشهور

بين الخاصة والعامة أن أفضل الأعمال أحمرها ؟ قلنا : على تقدير تسليم صحته المراد به أن أفضل كل نوع من العمل أحمر ذلك النوع كالوضوء في البرد والحر والحج ما شياً وراكباً ، والصوم في الصيف والشتاء ، و أمثال ذلك .

الثالث : أن تحمل الفريضة على عمومها ، والحج في المفضل عليه على المندوب وفي المفضل على الفرض .

الرابع : أن يراد بالصلاة في هذا الخبر مطلق الفرض وبها في الأخبار التي فضل الحج عليها النافلة .

الخامس : أن يراد بالحج في هذا الخبر حج غير هذه الأمة من الأمم السابقة أي صلاة تلك الأمة أفضل من عشرين حجة أوقعنها الأمم الماضية .

السادس : ما قيل إن المراد أنه لو صرف زمان الحج والعمرة في الصلاة كان أفضل منهما ، ولا يخفى أن هذا الوجه إنما يجري في الخبر الذي تضمن أن خير أعمالكم الصلاة ، وأشباهه مما سبق ، مع أنه بعيد فيها أيضاً .

السابع : أن يقال : إنه يختلف بحسب الأحوال والأشخاص كما نقل أن النبي صلى الله عليه وآله سئل أي الأعمال أفضل ؟ فقال : الصلاة لأوّل وقتها ، وسئل أيضاً أي الأعمال أفضل ؟ فقال : برّ الوالدين ، وسئل أي الأعمال أفضل فقال حج مبرور ، فخص كل سائل بما يليق بحاله من الأعمال ، فيقال كان السائل الأوّل عاجزاً عن الحج ولم يكن له والدان ، فكان الأفضل بحسب حاله الصلاة ، والثاني كان له والدان محتاجان إلى برّه فكان الأفضل له ذلك ، وكذا الثالث .

الثامن : ما خطر بالبال زائداً على ما تقدّم من أكثر الوجوه بأن يقال : لما كان لكل من الأعمال مدخل في الإيمان ، وتأثير في نفس الإنسان ليس لغيره كما أن لكل من الأغذية تأثيراً في بدن الإنسان ومدخل في صلاحه ، ليس ذلك لغيره ، كالخبز مثلاً . فإن له تأثيراً في البدن ليس ذلك للحم ، وكذا اللحم له أثر

في البدن ليس للخبز ، وليس شيء منهما يغني عن الماء ، وهكذا .

ثم تلك الأغذية تختلف بحسب شدة حاجة البدن إليها وضعفها ، فإن منها ما لا تبقى الحياة بدونها ، ومنها ما يضعف البدن بدونها ، لكن يبقى الحياة مع تركها فكما أن لبدن الانسان أعضاء رئيسة وغير رئيسة ، منها ما لا يبقى الشخص بدونها كالرأس والقلب والكبد والدماغ ، ومنها ما يبقى مع فقدانها لكن لا ينفع بالحياة بدونها ، كالعين والسمع واللسان واليد والرجل ، ومنها ما ينفع بدونها بالحياة لكنه ناقص عن درجة الكمال كما إذا فقد بعض الأصابع أو الأذن أو الأسنان و كذلك له أغذية لا تبقى حياته بدونها كالماء والخبز واللحم ، وأغذية تبقى بدونها مع ضعف كالسمن والأرز ، وأغذية يتروّح بها كالفواكه والحلاوات ، وتعرض له أمراض مهلكة وغير مهلكة وخلق الله له أدوية يتداوى بها إذا لم تكن مهلكة ، وكذا له أثواب يتزين بها ، ودواب يتقوى بها ، وخدم يستعين بهم ، وأصدقاء يتزين بهم بمجالستهم .

فكذا الايمان بمنزلة شخص له جميع هذه الأشياء فأعضاؤه الرئيسية هي عقائده التي إذا فقد شيئاً منها يزول رأساً كالأصول الخمسة ، والأعضاء الغير الرئيسية هي العقائد والعلوم التي بها يقوى الايمان ، و يترتب عليه الآثار على اختلاف مراتبها في ذلك ، فمنها ما يجب الاعتقاد بها ، ومنها ما يحسن ويتزين الايمان بها وكذا له أغذية من الأعمال الصالحة ، فمنها ما لا يبقى بدونها وهي الفرائض كالصلاة والصوم والحج والزكاة ، ومنها ما يبقى بدونها مع ضعف شديد يزول ثمرته معه وهي سائر الواجبات وأما النوافل فهي كالفواكه والأشربة والأدوية المقوية ، ومنها ما هي بمنزلة الألبسة والجلية ، وله مراكب من الأخلاق الحسنة يتقوى بها ، وأصدقاء من مرافقة العلماء والصلحاء بهم يحترز عن كيد الشياطين ، والذنوب بمنزلة الأمراض المهلكة وغير المهلكة ، فالمهلكة منها هي الكبائر وغير المهلكة الصغائر ، والتوبة والتضرع والخشوع أدوية لها إذا لم يصل إلى حد لا ينفع فيه الدواء ، والعيوب التي لا تؤثر في زواله لكن تحطه

عن درجة كماله .

فإذا عرفت ذلك، أمكنك فهم دقايق الأخبار ، و التوفيق بين الروايات الماثورة في ذلك عن الأئمة الأبرار ، فنعرف معنى قولهم الشيء الفلاني رأس الايمان ، و آخر قلب الايمان ، و آخر بصر الايمان ، و الصلاة عمود ، و أشباه ذلك .

فنقول : على هذا التحقيق يمكن أن يقال مثلاً : الصلاة بمنزلة الماء ، والحج بمنزلة الخبز في قوام الايمان ، فيمكن أن يقال : الصلاة أفضل من حجج كثيرة ، والحج أفضل من صلوات كثيرة ، إذ لكل منهما أثر في قوام الايمان ليس للأخر ولا يستغني أحدهما عن الآخر ، كما يمكن أن يقال : رغيف خبز أفضل من روايا من الماء ، وشربة ماء خير من أرغفة كثيرة ، والحاصل أنه يرجع إلى اختلاف الاعتبارات والجهات والحديثات ، فبجهة الصلاة خير من الحج ، وبجهة الحج خير من الصلاة وأفضل منها ، و هذا التحقيق ينفعك في كثير من المواضع ويعينك على التوفيق بين كثير من الآيات والأخبار .

و أمّا الاشكال الثاني فينحل بكثير من الوجوه السابقة ، و أجيب عنه أيضاً بأن المراد بالحج بلاصلاة ، و اعترض عليه بأن الحج بلاصلاة باطل ، فلا فضل له حتّى يفضل عليه الصلاة ، ويمكن الجواب بأن المراد به الحج مع قطع النظر عن فضل الصلاة إذا كان معها ، لا الحج الذي تركت فيه الصلاة . و إنّما بسطنا الكلام في ذلك لكثرة الحاجة إليه في حل الأخبار ، و قد مرّ بعض القول في كتاب الايمان و الكفر .

٥٦ - الخصال : عن محمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني ، عن أحمد بن محمد ابن سعيد ، عن المنذر بن محمد ، عن جعفر ، عن أبان الأحمر ، عن الحسن ابن علوان ، عن عمر بن ثابت ، عن أبيه ، عن ضمرة بن حبيب قال : سئل النبي صلى الله عليه و آله عن الصلاة ، فقال ﷺ : الصلاة من شرايع الدين ، وفيها مرادة الرب عزّ وجلّ ، فهي منهاج الأنبياء .

و للمصلي حبّ الملائكة ، وهدى ، وإيمان ، و نور المعرفة ، وبركة في الرزق ، وراحة للبدن ، و كراهة للشيطان : وسلاح على الكفار ، و إجابة للدعاء و قبول للأعمال ، و زاد للمؤمن من الدنيا إلى الآخرة ، و شفيع بينه و بين ملك الموت ، و أنيس في قبره ، و فراش تحت جنبه ، و جواب لمنكر ونكير .

و تكون صلاة العبد عند المحشر تاجاً على رأسه ، و نوراً على وجهه ، و لباساً على بدنه ، و سترأ بينه و بين النار ، و حجة بينه و بين الربّ جلّ جلاله ، و نجاة لبدنه من النار ، و جوازاً على الصراط ، و مفتاحاً للمجنة ، و مهوراً للحور العين ، و ثمنأ للمجنة .

بالصلاة يبلغ العبد إلى الدرجة العليا ، لأنّ الصلاة تسبيح و تهليل و تحميد و تكبير و تمجيد و تقديس و قول و دعوة (١).

٥٧ - دعائم الاسلام : عن عليّ عليه السلام قال : أوصيتكم بالصلاة التي هي عمود الدين ، و قوام الاسلام ، فلا تغفلوا عنها (٢) .

و عن أبي جعفر عليه السلام قال لبعض شيعته : بلغ موالينا عنا السلام ، و قل لهم : لا أغني عنكم من الله شيئاً إلاّ بورع ، فاحفظوا ألسنتكم ، و كفّوا أيديكم و عليكم بالصبر و الصلاة ، فإنّ الله مع الصابرين (٣) .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام (٤) قال : لا حظّ في الاسلام لمن ترك الصلاة (٥) .
و عنه عليه السلام قال : أتى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله ادع الله

(١) الخصال ج ٢ ص ١٠٣ .

(٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٣

(٤) في المصدر المطبوع : و عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : لا أعرف شيئاً بعد المعرفة بالله أفضل من الصلاة ، و عن علي عليه السلام أنه قال : الصلاة عمود الدين وهي أول ما ينظر الله فيه من عمل ابن آدم ، فإن صحت نظر في باقي عمله ، و ان لم تصح لم ينظر له في عمل ، و لاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة .

(٥) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٣ .

لي أن يدخلني الجنة ، فقال له : أعنتني عليه بكثرة السجود (١) .
و عن علي عليه السلام قال : الصلوات الخمس كفارة لما بينهما ما اجنب من
الكبائر ، وهي التي قال الله : « إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى
للمذاكرين » (٢) .

و عنه عليه السلام قال : أحب الأعمال إلى الله الصلاة ، فما شيء أحسن من أن
يغتسل الرجل أو يتوضأ فيسبغ الوضوء ، ثم يبرز حيث لا يراء أحد ، فيشرف
الله عليه و هو راكع و ساجد ، إن العبد إذا سجد نادى إبليس : يا ويله أطاع و
عصيت ، و سجد و أبیت . و أقرب ما يكون العبد من الله إذا سجد (٣) .
و عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا أحرم العبد المسلم في صلاته أقبل الله إليه
بوجهه ، و و كذل به ملكاً يلتقط القرآن من فيه النقاط . فإذا أعرض الله عنه ، و و كله
إلى الملك (٤) .

٥٨ - مجالس الشيخ : عن جماعة من أصحابه ، عن أبي المفضل ، عن رجاء

ابن يحيى العبرثائي ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن
الأصم ، عن الفضيل بن يسار ، عن وهب بن عبد الله ، عن أبي حرب بن أبي الأسود
الدؤلي ، عن أبيه ، عن أبي ذر -- رحمه الله -- قال : قال رسول الله ﷺ : فيما أوصى
إليه يا أباذر " إن الله جعل قرّة عيني في الصلاة " وحببها إلي " كما حبب إلي الجائع
الطعام ، و إلى الظمآن الماء ، و إن الجائع إذا أكل الطعام شبع ، و الظمآن إذا
شرب الماء روي ، و أنا لأشبع من الصلاة (٥) .

يا أباذر " إن الله بعث عيسى بن مريم عليه السلام بالربّ هبانية ، و بعث بالحنيفية
السمحة ، وحبب إلي النساء والطيب ، و جعلت في الصلاة قرّة عيني (٦)

يا أباذر " ما دمت في الصلاة فانك تقرر باب الملك ، و من يكثر قرع باب

(١-٢) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٥ والاية في سورة هود : ١١٤ .

(٣-٤) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٨ .

(٥-٦) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٤١ .

المملك يفتح له (١) .

يا أبا ذرٍّ ما من مؤمن يقوم إلى الصلاة إلا تنافر عليه البرّ ما بينه وبين العرش ، ووكل به ملك ينادي : يا ابن آدم ! لو تعلم مالك في صلاتك ؟ ومن تناجي ماسمعت وما التفت^(٢) .

يا أباذرٍّ ما من رجل يجعل جبهته في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له بها يوم القيامة (٣) .

يا أباذرٍّ ما من صباح ولا رواح إلا وبقاع الأرض ينادي بعضها بعضاً : يا جاره هل مرّ بك اليوم ذاكر لله عزّ وجلّ ؟ أو عبد وضع جبهته عليك ساجداً لله ؟ فعمن قائمة لا ، ومن قائمة نعم ، فاذا قال : نعم ، اهتزّت وانشاحت ، وترى أنّ لها الفضل على جارتها (٤) .

٥٩ - المحاسن : عن عبدالله بن الصلت ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ابن عبدالله ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بني الاسلام على خمسة أشياء : على الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصوم ، والولاية .

قال زرارة : فأيه ذلك أفضل ؟ قال : الولاية أفضل لأنّها مفتاحهنّ ، والوالى هو الدليل عليهنّ ، قلت : ثمّ الذي يلي ذلك في الفضل ؟ قال : الصلاة إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « الصلاة عمود دينكم » ، قال : قلت : ثمّ الذي يليه في الفضل ؟ قال : الزكاة لأنّه قرنها بها ، وبدأ بالصلاة قبلها ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : الزكاة تذهب بالذنوب قلت : فالذي يليه في الفضل ؟ قال : الحجّ وساق الحديث إلى أن قال :

قلت : ثمّ ما ذابته ؟ قال : الصوم قلت : وما بال الصوم صار آخر ذلك أجمع ؟ قال : أفضل الأشياء ما إذا أنت فاتك لم يكن منه توبة دون أن ترجع

(١) أمالى الطوسى ج ٢ ص ١١٤ .

(٢) أمالى الطوسى ج ٢ ص ١٤٢ .

(٣-٤) أمالى الطوسى ج ٢ ص ١٤٧ .

إليه فتؤذيه بعينه إن الصلاة والزكاة والحج والولاية ليس شيء يقع مكانها دون أدائها ، وإن الصوم إذا فاتك أو قصرت و سافرت فيه أدبت مكانه أيأماً غيرها ، وجبرت ذلك الذنب بصدقة ، ولا قضاء عليك ، و ليس من تلك الأربعة شيء يجزيك مكانه غيره (١) .

أقول : الخبر مختصر ، وقدم في كتاب الايمان والكفر مشروحاً (٢) وقدم كثير من الأخبار في فضل الصلاة في أبواب هذا الكتاب ، لم نعدنا مخافة الاطناب .
٦٠ - الهداية للصدوق : الدائم النبي بنى عليها الاسلام ست : الصلاة والزكاة ، والصوم ، والحج ، والجهد ، والولاية ، وهي أفضلهن ، ومن ترك واحدة من هذه الخمس عمداً متعمداً فهو كافر ، ولا صلاة إلا بوضوء ، والصلاة تتم بالنوافل ، والوضوء بغسل يوم الجمعة (٣) .

٦١ - المجازات النبوية : عن النبي ﷺ : قال : إن المسلم إذا توضأ و صلى الخمس تحاتت خطاياه كما تنحط الورق .
قال السيد : هذه استعارة والمراد أن الله يكفر خطاياه بسرعة فتسقط عنه آصاها وتنحط أوزارها كما تنساق الأوراق عن أغصانها إذا هزتها الراح أو زعزعتها الريح (٤) .

٦٢ - كتاب الامامة والتبصرة : لعلي بن بابويه ، عن الحسن بن حمزة العلوي ، عن علي بن محمد بن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة ابن صدقة ، عن الصادق عليه السلام ، عن أبيه ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الصلاة ميزان من وفى اسنوفى .

٦٣ - كتاب المثنى بن الوليد الحنط : عن أبي بصير قال : دخلت

(١) المحاسن ص ٢٨٧ .

(٢) راجع ج ٦٨ ص ٣٣٢ - ٣٣٧ من هذه الطبعة النفيسة وقد أخرجه من الكافي

ج ٢ ص ١٨ ، تفسير المياشى ج ١ ص ١٩١ .

(٣) الهداية ص ١٢ ط الاسلامية .

(٤) المجازات النبوية ص ٢٠٢ .

على حميدة أعزها بأبي عبدالله عليه السلام فبككت ثم قالت : يا أبا محمد لو شهدت حين حضره الموت ، و قد قبض إحدى عينيه ، ثم قال : ادعوا لي قرابتي و من لطف لي فلما اجتمعوا حوله ، قال : إن شفاعتنا لن تنال مستخفاً بالصلاة

٦٤ - كتاب الحسين بن عثمان : عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أوّل ما يحاسب عليه العبد الصلاة ، فإذا قبلت قبل سائر عمله ، وإذا ردّت عليه ردّة عليه سائر عمله .

٦٥ - كتاب عاصم بن حميد : عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : كان أبوذر يقول في عظته : يا مبتغي العالم صلّ قبل أن لا تقدر على ليل ولا نهار تصلي فيه . إنّما مثل الصلاة لصاحبها كمثّل رجل دخل على ذي سلطان فأنصت له حتّى يخرج من حاجته كذلك المرء المسلم باذن الله تعالى مادام في صلاته لم يزل الله تعالى ينظر إليه حتّى يفرغ من صلاته .

٦٦ - كتاب جعفر بن محمد بن شريح : عن حميد بن شعيب ، عن جابر الجعفي قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : لو كان على باب أحدكم نهر فاغسل منه كلّ يوم خمس مرّات هل كان يبقى على جسده من الدّرن شيء ؟ إنّما مثل الصلاة مثل النهر الذي ينقي كلّما صليّ صلاة كان كفارة لذنوبه إلّا ذنب أخرجه من الإيمان مقيم عليه .

((باب))

* (علل الصلاة و نوافلها و سننها) *

١ - العلل : عن أبيه و محمد بن الحسن بن الوليد معاً ، عن سعد بن عبد الله عن محمد بن عيسى البقطيني ، عن ابن أبي عمير و محمد بن سنان معاً ، عن الصباح المزني و سدير الصيرفي و محمد بن النعمان و ابن أذينة جميعاً ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : و حدثنا ابن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار و سعد معاً ، عن محمد بن الحسين ابن أبي الخطاب و يعقوب بن يزيد و البقطيني جميعاً ، عن عبد الله بن جبلة ، عن المزني و سدير و محمد بن النعمان و ابن أذينة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنهم حضروه فقال : يا عمر بن أذينة ما ترى (١) هذه الناصبة في أذانهم و صلاتهم ؟ فقلت : جعلت فداك إنهم يقولون إن أبي بن كعب الأنصاري رآه في النوم فقال عليه السلام : كذبوا والله إن دين الله تبارك و تعالى أعز من أن يرى في النوم .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله العزيز الجبار عرج بنبيه إلى سمائه سبعاً (٢) أمّا أولاهن فبارك عليه صلوات الله عليه ، و الثانية علمه فيها فرضه ، و الثالثة أنزل الله (٣) العزيز الجبار عليه محملاً من نور فيه أربعون نوعاً من أنواع

(١) في الكافي : ما تروى .

(٢) يعني عليه السلام أن الله العزيز الجبار عرج بنبيه (ص) إلى السماء سبع مرات في المرة الأولى بآرك عليه ، وفي المرة الثانية علمه فيها ما فرض عليه وفي المرة الثالثة أنزل الله عليه محملاً . . و عرج به إلى السماء الدنيا الخ ، و قد اشتبه ذلك على بعضهم كالمؤلف العلامة و جعل الأولى و الثانية و الثالثة بمعنى السماء الأولى و السماء الثانية و السماء الثالثة فاعترض أنه كيف قال عليه السلام أنه أنزل عليه في السماء الثالثة محملاً و عرج به إلى السماء الدنيا وليست هي إلا السماء الأولى ؟

(٣) وفي الكافي : و الثانية علمه فرضه فأنزل الله محملاً من نور الخ .

النور كانت محدقة حول العرش عرشه تبارك وتعالى تغشى أبصار الناظرين أما واحد منها فأصفر ، فمن أجل ذلك اصفرَّت الصفرة ، و واحد منها أحمر فمن أجل ذلك احمرَّت الحمرة ، و واحد منها أبيض فمن أجل ذلك ابيضَّ البياض ، والباقي على عدد سائر ما خلق الله من الأنوار والألوان ، في ذلك المحمل حلق و سلاسل من فضة فجلس فيه ثمَّ عرج به إلى السماء الدنيا فنقرت الملائكة إلى أطراف السماء ثمَّ خرَّت سجداً فقالت : سبّوح قدّوس ربّنا وربُّ الملائكة و الروح ، ما أشبه هذا النور بنور ربّنا .

فقال جبرئيل عليه السلام : الله أكبر الله أكبر . فسكت الملائكة ، و فتحت أبواب السماء ، واجتمعت الملائكة ثمَّ جاءت فسلمت على النبي صلى الله عليه وآله أفواجاً ، ثمَّ قالت : يا محمد كيف أخوك ؟ قال : بخير ، قالت : فان أدركته فأقرئه منّا السلام ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : أتعرفونه ؟ فقالوا : كيف لم نعرفه . وقد أخذ الله عزّ وجلّ ميثاقك و ميثاقه منّا ، وإنّا لنصلّي عليك وعليه .

ثمَّ زاده أربعين نوعاً من أنواع النور لا يشبه شيء منه ذلك النور الأوّل و زاده في محمله حلقات و سلاسل ، ثمَّ عرج به إلى السماء الثانية ، فلمّا قرب من باب السماء تنافرت الملائكة إلى أطراف السماء و خرّت سجداً و قالت : سبّوح قدّوس ربُّ الملائكة و الروح ، ما أشبه هذا النور بنور ربّنا ، فقال جبرئيل عليه السلام : أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله فاجتمعت الملائكة ، و فتحت أبواب السماء ، و قالت : يا جبرئيل : من هذا معك ؟ فقال : هذا محمد صلى الله عليه وآله ، قالوا : و قد بعث ؟ قال : نعم .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : فخرجوا إلىّ شبه المعانيق فسلموا و قالوا أقرئ أخاك السلام ، فقلت : هل تعرفونه ؟ قالوا : نعم ، و كيف لا نعرفه ؟ وقد أخذ الله ميثاقك و ميثاقه و ميثاق شيعته إلى يوم القيامة علينا ، و إنّا لنتصنّح وجوه شيعته في كلّ يوم خمساً يعنون في وقت كلّ صلاة .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثمَّ زادني ربّي عزّ وجلّ أربعين نوعاً من أنواع النور

لاتشبه الأنوار الأولى ، وزادني حلقاً وسلاسل ، ثم عرج بي إلى السماء الثالثة ، فنفرت الملائكة إلى أطراف السماء ، وخرت سجداً وقالت : سبوح قدوس رب الملائكة والروح ، ما هذا النور الذي يشبه نور ربنا ، فقال جبرئيل عليه السلام : أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله .

فاجتمعت الملائكة ، وفتحت أبواب السماء ، وقالت مرحباً بالأول ، و مرحباً بالآخر ، و مرحباً بالحاشر ، و مرحباً بالناسر ، محمد خاتم النبيين ، و على خير الوصيتين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : سلموا على و سألوني عن علي أخي ، فقلت هو في الأرض خليفتي أو تعرفونه ؟ فقالوا : نعم ، و كيف لانعرفه و قد نجيح البيت المعمور في كل سنة مرة ، و عليه رق أبيض فيه اسم محمد و علي والحسن والحسين و الأئمة و شيعتهم إلى يوم القيامة ، وإننا لنبارك على رؤسهم بأيدينا .

ثم زادني ربي عز وجل أربعين نوعاً من أنواع النور لا تشبه شيئاً من تلك الأنوار الأولى ، وزادني حلقاً وسلاسل ثم عرج بي إلى السماء الرابعة ، فلم تقل الملائكة شيئاً و سمعت دويلاً كأنه في الصدور ، و اجتمعت الملائكة ففتحت أبواب السماء ، و خرجت إلى معانيق (١) .

فقال جبرئيل عليه السلام : حي على الصلاة ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح حي على الفلاح ، فقالت الملائكة صوتين مقرونين بمحمد تقوم الصلاة ، و بعلي الفلاح فقال جبرئيل : قد قامت الصلاة ، قد قامت الصلاة ، فقالت الملائكة هي لشيعته أقاموها إلى يوم القيامة .

ثم اجتمعت الملائكة فقالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : أين تركت أخاك و كيف هو ؟ فقال لهم : أتعرفونه ؟ فقالوا نعم ، نعرفه و شيعته ، و هو نور حول عرش الله و إن في البيت المعمور لرقاً من نور ، فيه كتاب من نور ، فيه اسم محمد و علي والحسن و الحسين و الأئمة و شيعتهم ، لا يزيد فيهم رجل ، ولا ينقص منهم رجل ، إنه طيماقنا الذي أخذ علينا ، و إنه ليقراء علينا في كل يوم جمعة .

فسجدت لله شكراً فقال : يا محمد ارفع رأسك ، فرفعت رأسي فإذا أطناب السماء قد خرقت ، والحجب قد رفعت ، ثم قال : لي طأطأ برأسك ، وانظر ما ترى فطأطأت رأسي ، فظننت إلى بينكم هذا وإلى حرمكم هذا ، فإذا هو مثل حرم ذلك البيت يتقابل ، لو ألقيت شيئاً من يدي لم يقع إلا عليه ، فقال لي : يا محمد هذا الحرم ، و أنت الحرام ، ولكل مثل مثال .

ثم قال ربي عز وجل : يا محمد يدك (١) فيمقلقك ماء يسيل من ساق عرشي الأيمن ، فنزل الماء فتلقيته باليمين ، فمن أجل ذلك أوّل الوضوء باليمنى ، ثم قال : يا محمد ! خذ ذلك فاغسل به وجهك - وعلمه غسل الوجه - فأنك تريد أن تنظر إلى عظمي وأنت ظاهر ، ثم اغسل ذراعيك اليمين واليسار - وعلمه ذلك - فأنك تريد أن تتلقا بيديك كلامي وامسح بفضل ما في يديك من الماء برأسك ورجليك إلى كعبيك - وعلمه المسح برأسه ورجليه - وقال إنني أريد أن أمسح برأسك وأبارك عليك ، فأما المسح على رجليك فأنني أريد أن أوطئك موطئاً لم يطأه أحد قبلك ، ولا يطأه أحد غيرك ، فهذا علّة الوضوء والآذان .

ثم قال : يا محمد استقبل الحجر الأسود ، و هو بحيالي ، وكبرني بعدد حجابي فمن أجل ذلك صار التكبير سبعاً ، لأنّ الحجب سبعة ، و افتتح القراءة عند انقطاع الحجب ، فمن أجل ذلك صار الافتتاح سنّة ، والحجب مطابقة ثلاثاً بعدد (٢) النور

(١) في الكافي : ثم أوحى الله إلى : يا محمد اذن من صاد فاغسل مساجدك وطهرها وصل لربك ، فدنى رسول الله (ص) من صاد و هو ماء يسيل من ساق العرش الايمن فتلقى رسول الله (ص) الماء بيده اليمنى الخ .

(٢) في الكافي : والحجب متطابقة بينهن بعار النور ، و ذلك النور الذي أنزله الله على محمد (ص) فمن أجل ذلك صار الافتتاح ثلاث مرات لافتتاح الحجب ثلاث مرات انتهى .

و المعنى أن الافتتاح بالتكبير يكون ثلاث مرات : مرة بثلاث تكبيرات متواليات ثم يفصل بالدعاء ومرة أخرى بتكبيرتين ثم يفصل بالدعاء ، و مرة ثالثة بتكبيرتين أخراوين ←

الذي نزل على محمد ﷺ ثلاث مرات . فلذلك كان الافتتاح ثلاث مرات ، فمن أجل ذلك كان التكبير سبعاً ، و الافتتاح ثلاثاً .

فلما فرغ من التكبير و الافتتاح قال الله عز وجل : "الآن وصلت إلى قسم" باسمي ، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم ، فمن أجل ذلك جعل بسم الله الرحمن الرحيم في أول السور، ثم قال له : احمدي فقال الحمد لله رب العالمين ، و قال النبي ﷺ في نفسه شكراً فقال الله : يا محمد أقطعت حمدي قسم" باسمي فمن أجل ذلك جعل في الحمد الرحمن الرحيم مرتين، فلما بلغ ولا الضالين، قال النبي ﷺ الحمد لله رب العالمين شكراً ، فقال الله العزيز الجبار قطعت ذكرني قسم" باسمي فمن أجل ذلك جعل بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد في استقبال السورة الأخرى فقال له: اقرأ قل هو الله أحد كما أنزلت فإنها نسبتي ونعتي ، ثم طأطأ يديك ، و اجعلهما على ركبتيك ، فانظر إلى عرشي .

قال رسول الله ﷺ : فنظرت إلى عظمة ذهبت لها نفسي وغشي عليّ ، فألهمت أن قلت : سبحان ربّي العظيم وبحمده . لعظم ما رأيت ، فلما قلت ذلك تجلّى الغشي عني حتى قلنتها سبعاً ألهم ذلك ، فرجعت إلى نفسي كما كانت فمن أجل ذلك صار في الركوع سبحان ربّي العظيم وبحمده ، فقال : ارفع رأسك فرفعت رأسي فنظرت إلى شيء ذهب منه عقلي ، فاستقبلت الأرض بوجهي ، و يدي ، فألهمت أن قلت : « سبحان ربّي الأعلى وبحمده » لعلوا ما رأيت فقلنتها سبعاً فرجعت إلى نفسي كلما قلت واحدة فيها تجلّى عني الغشي فقعدت فصار السجود فيه « سبحان ربّي الأعلى وبحمده » وصارت القعدة بين السجدين استراحة من الغشي و علوا ما رأيت

فألهمني ربّي عز وجلّ ، و طالبتني نفسي أن أرفع رأسي ، فرفعت فنظرت إلى ذلك العلوا فنشيت عليّ فخررت لوجهي و استقبلت الأرض بوجهي و يدي و قلت سبحان ربّي الأعلى وبحمده ، فقلنتها سبعاً ثم رفعت رأسي ، فقعدت قبل القيام لأثني

→ ثم يشرع بالدعاء و الاستعاذة ثم القراءة ، فيكون الافتتاح ثلاث مرات بتكبيرات سبعة .

النظر في العلو" ، فمن أجل ذلك صارت سجدة تين وركعة ، ومن أجل ذلك صار القعود قبل القيام قعدة خفيفة .

ثم " قمت فقال يا محمد ! اقرأ الحمد ، فقرأتها مثل ما قرأتها أو لا " ثم قال لي : اقرأ إننا أنزلناه فانها نسبناك ونسبة أهل بيتك إلى يوم القيامة ، ثم ركعت فقلت في الركوع والسجود مثل ما قلت أو لا " وذهبت أن أقوم ، فقال : يا محمد اذكر ما أنعمت عليك وسم باسمي ، فآلهمني الله أن قلت : « بسم الله والله ، ولا إله إلا الله ، والأسماء الحسنى كلها لله . فقال لي يا محمد صل عليك وعلى أهل بيتك فقلت : « صلى الله علي وعلى أهل بيتي وقد فعل » .

ثم " انفت فاذا أنا بصفوف من الملائكة والنبیین والمرسلين فقال لي : يا محمد سلم فقلت : « السلام عليكم ورحمة الله وبركاته » فقال : يا محمد إنني أنا السلام ، والنحية والرحمة والبركات ، أنت وذريتك . ثم أمرني ربي العزيز الجبار أن لا ألنفت يساراً وأول سورة سمعتها بعد قل هو الله أحد « إنا أنزلناه في ليلة القدر » فمن أجل ذلك كان السلام مرة واحدة تجاه القبلة ومن أجل ذلك صار التسبيح في السجود والركوع شكراً .

وقوله سمع الله لمن حمده ، لأن النبي ﷺ قال : سمعت ضجة الملائكة فقالت : « سمع الله لمن حمده بالتسبيح والنهليل » فمن أجل ذلك جعلت الركعتان الأولى والثاني كلهما أحدث فيها حدث كان على صاحبها إعادتها ، وهي الفرض الأول وهي أول ما فرضت عند الزوال ، يعني صلاة الظهر (١) .

توضيح : قوله : « إن أبي بن كعب » لاختلاف بين علمائنا في أن شرعية الأذان كان بالوحي لا بالنوم ، قال : في المعتبر والمنتهى : الأذان عند أهل البيت ﷺ وحي على لسان جبرئيل ﷺ ، علمه رسول الله ﷺ وعليه ﷺ وأطبق الجمهور على خلافه ، ورووا أنه برؤيا عبد الله بن زيد وعمر ، ورواية رؤيا أبي غير مشتهر الآن بينهم ، وتدل على أن بالنوم لا تثبت الأحكام ، ويمكن أن يخص بابتداء

شرعيتها .

و رأيت، في بعض أجوبة العلامة - رحمه الله - عما سئل عنه : تجويز العمل بما سمع في المنام عن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام إذا لم يكن مخالفاً للاجماع ، لما روي من أن الشيطان لا يتمثل بصورتهم ، وفيه إشكال .

قوله عليه السلام : « أنزل الله » وفي بعض النسخ « و الثالثة أنزل » و الظاهر أنها زيدت من المصلحين (١) فأفسدوا الكلام ، بل هذا تفصيل لما أجمل سابقاً ، وعود إلى أوّل الكلام كما سيظهر مما سيأتي ، والأنوار تحتل الصورية والمعنوية أو الأعم منهما .

و أما نفرة الملائكة ، فلغلبة النور على أنوارهم ، و عجزهم عن إدراك الكمالات التي أعطاها الله نبيّنا عليه السلام كما قال عليه السلام : لي مع الله وقت لا يسعني ملك، مقرب ، ولا نبي مرسل الخبر ، و يؤيد المعنوية قول الملائكة : ما أشبه هذا النور بنور ربنا ؟ و على تقدير أن يكون المراد الصورية ، فالمعنى ما أشبه هذا النور بنور خلقه الله في العرش ، وعلى التقديرين : لما كان كلامهم وفعلهم موهماً لنوع من التشبيه ، قال جبرئيل : الله أكبر تنزيهاً له عن تلك المشابهة أي أكبر من أن يشبهه أحد أو يعرفه ، و قد مرّ تفسير الأنوار في كتاب التوحيد ، و التكرير للتأكيد أو الأوّل لنفي المشابهة ، و الثاني لنفي الإدراك .

وقال الجزري : سبوح قدّوس يرويان بالضم ، والفصح أقيس ، والضم أكثر استعمالاً وهو من أبنية المبالغة والمراد بهما التنزيه ، وقال : فيه : فانطلقنا معانيق أي مسرعين ، وفي القاموس المعناق الفرس الجيّد العنق ، والجمع معانيق ، والعنق بالتحريك ضرب من سير الدابة ، والتشبيه في الاسراع .

(١) قد عرفت أن المراد بالثالثة ليس هي السماء الثالثة ، مع أن الاشكال لا يرتفع

باسقاط لفظ الثالثة كما في نسخة الكافي ، حيث ان المروج من السماء الثانية الى السماء الدنيا وهي السماء الاولى أيضاً غير معقول .

وتثنية التكبير يمكن أن يكون اختصاراً من الراوي ، أو يكون الزيادة بوحى آخر كما ورد في تعليم جبرئيل أمير المؤمنين عليه السلام ، أو يكون من النبي ﷺ كزيادة الركعات بالتفويض ، أو يكون التكبيران الأولان خارجين عن الأذان ، كما يومي إليه حديث العلل ، وبه يجمع بين الأخبار ، والأظهر أن الغرض في هذا الخبر بيان الإقامة ، وأطلق عليها الأذان مجازاً .

و يمكن أن يكون سؤالهم عن البعثة لزيادة الاطمينان كما في سؤال إبراهيم إذ تصفح وجوه شيعة أخيه في وقت كل صلاة موقوف على العلم بالبعثة ، ويمكن أن يكون قولهم «وإننا لنصفح» إخباراً عما أمروا به أن يفعلوا بعد ذلك ، ويؤيده عدم وجوب الصلاة قبل ذلك ، كما هو الظاهر وإن أمكن أن يكون هذا في معراج تحقّق بعد وجوب الصلاة لكنّه بعيد عن سياق الخبر .

و يحتمل أيضاً أن يكونوا عرفوه ﷺ وعرفوا وصيته وشيعة وصيته بأنهم يكونون كذلك ولذا كانوا يتصفّحون وجوه شيعته في أوقات الصلوات ، ليعرفوا هل وجبت عليهم صلاة أم لا ؟ فلا ينافي عدم علمهم بالبعثة ، وفيه أيضاً بعد .

و يحتمل أن يكون التصفح كناية عن رواية أسمائهم في رق بيت المعمور ، كما سيأتي ، أو عن رؤية أشباحهم وأمثلتهم حول العرش ، كما يومي إليه قولهم وهم نور حول العرش ، وقريب منه ما ذكره بعض الأفاضل أن علمهم به وبأخيه وشيعته وأحوالهم في عالم فوق عالم الحس ، وهو العالم الذي أخذ عليهم فيه الميثاق ، والعلم فيه لا يتغيّر ، وهذا لا ينافي جهلهم ببعثه في عالم الحس الذي يتغيّر العلم فيه .

أقول : هذا موقوف على مقدّمات مباينة لطريقة العقل .

قوله «مرحباً بالأول» أي خلقاً ورتبة «ومرحباً بالآخر» أي ظهوراً وبعثة «ومرحباً بالحاضر» أي بمن يتصل زمان أمته بالحشر «ومرحباً بالناشر» أي بمن ينشر قبل الخلق وإليه الجمع والحساب ، وقد مرّ شرح الكلّ في مواضعها «والرق» بالفتح ويكسر جلد رقيق يكتب فيه والصحيفة البيضاء ، ودوى الرياح والطائر والنحل صوتها .

«صوتين مقرونين» أي نسمع صوتين ، وفي الكافي صوتان مقرونان معروفان وكونهما مقرونين ، لأن الصلاة مستلزمة للفلاح وسبب له ، ويحتمل أن تكون الفقرتان اللتان بعدهما مفسرتين لهما ، والغرض بيان اشتراط قبول الصلاة وصحتها بولايتهما .

و يحتمل أن يكون إشارة إلى ماورد في بعض الأخبار من تفسير الصلاة و العبادات بهم ، أي الصلاة رسول الله ﷺ والفلاح أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، وهما متحدثان من نور واحد مقرونان قولاً وفعلاً ، وبما فسر في هذا الخبر يظهر سر تلك الأخبار ومعناها والضمير في قوله « لشيعته » راجع إلى الرسول أو إلى « على » صلوات الله عليهما ، والأخير أظهر ، وترك « على » خير العمل ، الظاهر أنه من الامام عليه السلام أو من الرواة تقيّة ، و يحتمل أن يكون قرّر بعد ذلك كما مرّ و يؤيده عدم ذكر بقية فصول الأذان .

وأطناب السماء لعلّه كناية عن الأطباق والجوانب قال الجزري : فيه ما بين طنبي المدينة أحوج منّي إليها ، أي ما بين طرفيها ، والطنب أحد أطناب الخيمة فاستعاره للطرف والناحية انتهى وفي الكافي أطباق السماء وهو أظهر .

ثم إنه يحتمل أن يكون خرق الأطباق والحجب من تحته أو من فوقه أو منهما معاً وأيضاً يحتمل أن يكون هذا في السماء الرابعة أو بعد عروجه إلى السابعة والأخير أوفق بما بعده ، فعلى الأول إنما خرقت الحجب من تحته لينظر إلى الكعبة ، وإلى البيت المعمور ، فلمّا نظر إليهما وجدتهما متحاذيين متطابقين متماثلين ، ولذا قال : « لكل مثل مثال » أي كل شيء في الأرض له مثال في السماء ، فعلى الثاني يحتمل أن تكون الصلاة تحت العرش محاذياً للبيت المعمور أوفي البيت المعمور بعد النزول ، وعلى التقديرين استقبال الحجر مجاز ، أي استقبال ما يحاذيه أو ما يشاكله ويشبهه .

قوله « وأنت انحرأ » أي المحترم المكرّم ، و لعلّه إشارة إلى أن حرمة البيت إنما هي لحرمتك كما ورد في غيره ، ويدل على استحباب أخذ ماء الوضوء

أولاً باليمنى ، وفي الكافي « صار الوضوء باليمنى ، فيمكن أن يفهم منه استحباب الادارة .

قوله تعالى : « بعدد حجبى » الظاهر أن المراد بالحجب هنا غير السماوات ، كما يظهر من سائر الأخبار ، وأن ثلاثة منها ملنصة ، ثم تفصل بينها بحار النور ثم اثنتان منها ملتصقان ، فلذا استحب التوالى بين ثلاث من التكبيرات ، ثم الفصل بالدعاء ثم بين اثنتين ثم الفصل بالدعاء ، ثم يأتي باثنتين متصلتين ، فكل شروع في التكبير ابتداءً افتتاح ، وفي الكافي هكذا « والحجب متطابقة بينهما » بحار النور وذلك النور الذي أنزله الله على محمد ﷺ فمن أجل ذلك صار الافتتاح ثلاث مرات لافتتاح الحجب ثلاث مرات فصار التكبير سبعاً والافتتاح ثلاثاً .

وحمل الوالد العلامة الافتتاح ثلاثاً على تكبيرة الاحرام التي هي افتتاح القراءة ، وتكبير افتتاح الركوع ، وتكبير افتتاح السجود ، ولعل ما ذكرناه أظهر .

وقوله « شكراً » يحتمل أن يكون كلام الامام عليه السلام أي قال النبي صلى الله عليه وآله : « على وجه الشكر » الحمد لله رب العالمين والظاهر أنه من تتممة التمجيد ، ويؤيد الأول أنه ورد تحميد المأموم في هذا المقام بدون هذه التتمة ، ويؤيد الثاني أنه أضمر شكراً عند قوله « الحمد لله رب العالمين » أولاً ويدل على استحباب التمجيد في هذا المقام للإمام والمنفرد أيضاً ولعله خص بعد ذلك للمأموم .

قوله تعالى : « قطعت ذكرى » لعله لما كانت سورة الفاتحة بالوحي ، وانقطع الوحي بتمامها ، وحمد الله من قبل نفسه ، قال الله تعالى : لما قطعت القرآن بالحمد فاستأنف البسملة ، فالمراد بالذكر القرآن ، وقوله ﷺ : « كما أنزلت » يدل على تغيير في سورة التوحيد ، وفي الكافي هكذا : ثم أوحى الله عز وجل إليه اقرأ يا محمد نسبة ربك تبارك وتعالى « قل هو الله أحد ، الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » ثم أمسك عنه الوحي ، فقال رسول الله ﷺ : الله الواحد الأحد

الصمد ، فأوحى الله إليه : لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، كذلك الله ربنا كذلك الله ربنا .

قوله تعالى : « فانظر إلى عرشي » أي بالقلب أو بمؤخر العين أو ارفع رأسك في تلك الحالة فانظر إليه .

وفي الكافي : فلما قال ذلك ، أوحى الله إليه اركع لربك يا محمد ، فركع فأوحى الله إليه وهو راكع قل « سبحان ربّي العظيم وبحمده » ففعل ذلك ثلاثاً ثم أوحى الله إليه ارفع رأسك يا محمد ، ففعل رسول الله ﷺ فقام منتصباً فأوحى الله عز وجل إليه أن اسجد لربك يا محمد فخرّ رسول الله ساجداً فأوحى الله إليه قل « سبحان ربّي الأعلى وبحمده » ففعل ﷺ ذلك ثلاثاً ثم أوحى الله إليه استوجالساً يا محمد ، ففعل فلما رفع رأسه عن سجوده واستوى جالساً ، نظر إلى عظمة تجلّت له فخرّ ساجداً من تلقاء نفسه ، لا لأمر أمر به فسبح أيضاً ثلاثاً ، فأوحى الله إليه انتصب قائماً ففعل ، فلم ير ما كان رأى من العظمة ، فمن أجل ذلك صارت الصلاة ركعة وسجدتين .

قوله « وعلو ما رأيت » أي استراحة من شدّة و دهشة عرضت لي بسببه أو طلباً لهذا الأمر العالي ، وإعادة النظر إليه ، فيكون منصوباً بنزع الخافض .

وقوله تعالى : « فانها نسبتيك » أي مبيّنة شرفك و كرامتك و كرامة أهل بيتك ، أو مشتملة على نسبتيك و نسبتهم إلى الناس ، وجهة احتياج الناس إليك و إليهم ، فإن نزول الملائكة والروح بجميع الأمور التي يحتاج الناس إليها إذا كان إليك وإليهم ، فبهذه الجهة هم محتاجون إليك وإليهم .

قوله تعالى : « إنني أنا السلام والنعمة » لعل النعمة معطوفة على السلام تفسيراً و تأكيداً ، و قوله « والرحمة » مبتدأ أي أنت الماراد بالرحمة و ذريتك بالبركات ، أو المراد أن كلاً منهم رحمة وبركة ويحتمل أن يكون قوله « والنعمة » مبتدأ و على التقادير حاصل المعنى : سلام الله و تحيته ، أو رحمته و شفاعته محمد وأهل بيته صلوات الله عليهم ودعائهم وهدايتهم وإعانتهم عليكم أي لكم .

قوله تعالى : « تجاه القبلة » أي من غير النفات إلى اليسار أو إلى اليمين أيضاً كثيراً بأن يحتمل ما فعله ﷺ على الالتفات القليل ، ويؤيده قوله ﷺ « وأن لا ألنفت يساراً » وما قيل من أنه رأى الملائكة والنبیین تجاه القبلة فسلم عليهم ، لأنهم المقربون ليسوا من أصحاب اليمين ، ولا من أصحاب الشمال ، فلا يخفى ما فيه ، لأن الظاهر أنهم كانوا مؤتمنين به ﷺ .

قوله تعالى : « صار التسبيح في السجود » في الكافي « كان التكبير في السجود شكراً » فلعن المعنى أنه ﷺ لما كان هوته إلى السجود لمشاهدة عظمة تجلّت له كبر قبل سجوده شكراً لتلك النعمة ، كما قال تعالى « ولتكبروا لله على ما هديكم ولعلكم تشكرون » (١) أي على ما هدى ، وما هنا أظهر كما لا يخفى .

قوله ﷺ : « عند الزوال » لعن المعنى أن هذه الصلاة التي فرضت وعلمها الله نبية في السماء إنما فرضت أو وقعت أولاً في الأرض عند الزوال فلا يلزم أن يكون إيقاعها في السماء عند الزوال ، مع أنه يحتمل أن يكون النبي ﷺ في ذلك الوقت محاذياً لموضع يكون في الأرض وقت الزوال لكنّه بعيد ، إذا لظاهر من الخبر أنها وقعت في موضع كان محاذياً لمكة ، ولما كان الظاهر من الأخبار تعدّد المعراج فيمكن حمل هذا الخبر على معراج وقع في اليوم ، وبهذا الوجه يمكن التوفيق بين أكثر الأخبار المختلفة الواردة في كيفية المعراج .

ثم إنه يظهر من هذا الخبر أن الصلاة لما كانت معراج المؤمن فكما أن النبي ﷺ نفّض عن ذيله الأطهر علائق الدنيا الدنية ، وتوجّه إلى عرش القرب والوصال ، ومكاملة الكبير المتعال ، وكلّما خرق حجاباً من الحجب الجسمانية كبر الرب تعالى وكشف بسببه حجاباً من الحجب العقلانية ، حتى وصل إلى عرش العظمة والجلال ودخل مجلس الأنس والوصال ، فبعد رفع الحجب المعنوية بينه وبين مولاه كلمه وناجاه ، فاستحق لأن يتجلّى له نور من أنوار الجبروت ، فركع وخضع لذلك النور ، فاستحق أن يتجلّى عليه نور أعلى منه ، فرفع رأسه وشاهده وخرّ

ساجداً لعظمته .

ثمّ "بعد طي" تلك المقامات ، والوصول إلى درجة الشهود ، والاتصال بالربّ الودود ، رفع له الأستار من البين ، و قرّبه إلى مقام قاب قوسين ، فأكرمه بأن يقرن اسمه باسمه في الشهادتين ، ثمّ حباه بالصلاة عليه و على أهل بيته المصطفين ، فلمّا لم يكن بعد الوصول إلّا السلام ، أكرمه بهذا الانعام ، أو أمره بأن يسلم على مقرّبي جنابه الذين فازوا قبله بمثل هذا المقام ، تشریفاً له بانعامه ، و تأليفاً بين مقرّبي جنابه ، أو أنّه لمّا أذنه بالرجوع عن مقام "لي مع الله" الذي لا يرحمه فيه سواه ، و لم يخطر بباله غير مولاه ، النفث إليهم فسلم عليهم ، كما يومى إليه هذا الخبر .

فكذا ينبغي للمؤمن إذا أراد أن يتوجّه إلى جنابه تعالى بعد تشبّثه بالعلائق الدنيّة ، وتوغّله في العلائق الدنيويّة ، أن يدفع عنه الأنجاس الظاهرة والباطنة ويتحلّى بما يستر عورته الجسمانيّة والروحانيّة ، ويتعطر بروائح الأخلاق الحسنة ويتطهر من دنس الذنوب والأخلاق الذميمة ، ويخرج من بيته الأصنام والكلاب والصور والخمور والصوريّة ، وعن قلبه صور الأغيار ، و كلب النفس الأمّارة ، وسكر الملك والمال والعزّة ، وأصنام حبّ الذهب والفضّة والأموال والأولاد والنساء وسائر الشهوات الدنيويّة .

ثمّ "يتذكّر بالأذان والاقامة" ، مانسيه بسبب الاشتغال بالشبهات والأعمال من عظمة الله و جلاله و لطفه و قهره و فضل الصلاة و سائر العبادات مرّة بعد أخرى ، و يتذكّر أمور الآخرة و أهوالها و سعاداتها و شقاواتها عند الاستنجاء و الوضوء و الغسل و أدعيتها إذا علم أسرارها ، ثمّ يتوجّه إلى المساجد التي هي بيوت الله في الأرض و يُخطر بباله عظمة صاحب البيت و جلاله ، إذا وصل إلى أبوابها ، فلا يكون عنده أقلّ عظمة من أبواب الملوك الظاهرة التي إذا وصل إليها دهش وتحير و ارتعد و خضع واستكان .

فاذا دخل المسجد ، وقرب المحراب الذي هو محلّ مجاذبة النفس والشيطان

استعاذ بالكريم الرحمن ، من شرورهما و غرورهما ، و توجه بصورته إلى بيت الله ، و بقلبه إلى الله و أعرض عن كل شيء سواه ، ثم يستفتح صلاته بتكبير الله و تعظيمه ، ليضع حل في نظره من عداه ، و يخرق بكل تكبير حجاباً من الحجب الظلمانية الرجعة إلى نقصه ، و النورانية الرجعة إلى كمال معبوده ، فيقبل بعد تلك المعرفة و الانقياد و التسليم بشارته إلى العليم الحكيم ، و استعان في أموره باسم المعبود الرحمن الرحيم ، و يحمده على نعمائه و يقر بأنه رب العالمين و أخرجه من كتم العدم إلى أن أوصله إلى مقام العابدين .

ثم بأنه الرحمن الرحيم ، و بأنه مالك يوم الدين ، يجرى المطيعين و العاصين ، و إذا عرفه بهذا الوجه استحق لأن يرجع من مقام الغيبة إلى الخطاب ، مستعيناً بالكريم الوهاب ، و يطلب منه الصراط المستقيم ، و صراط المقرئين ، و الأنبياء و الأئمة المكرمين ، مقرراً بأنهم على الحق و اليقين ، وأن أعداءهم ممن غضب الله عليهم و لعنهم و من الضالين ، و ينبرء منهم و من طريقهم تبرء الموقنين .

ثم يصفه سبحانه بتلاوة التوحيد بالوحدانية ، و التنزيه عما لا يليق بذاته وصفاته ، فإذا عبد ربه بتلك الشرايط ، و عرفه بتلك الصفات ، يتجلى له نور من أنوار الجلال ، فيخضع لذلك بالركون و الخضوع ، و يقر بأنه أعبدك و إن ضربت عنقي ، ثم بعد هذا الخضوع و الانقياد يستحق معرفة أقوى ، و يناسبه خضوع أدنى ، فيقر بأنك خلقتني من التراب ، و المخلوق منه خليك بالتذلل عند رب الأرباب ، ثم بأنك تعيدني بعد الموت إلى التراب ، فيناسب تلك الحالة خضوع آخر .

فإذا عبد الله بتلك الأداب ، إلى آخر الصلاة ، و خاض في خلال ذلك بحار جبروته ، و اكتسب أنوار فيضه و معرفته ، وصل إلى مقام القرب و الشهود ، فيقر بوحدانية معبوده ، ويشني على مقرئيه جنابه ، ثم يسلم عليهم بعد الحضور و الشهود وفي هذا المقام لطائف و دقائق لا يسع المقام ذكرها ، و أوردنا شذراً منها في بعض

مؤلفاتنا ، و إنما أوماناهمنا إلى بعضها لمناسبة شرح الرواية ، والله ولي التوفيق والهداية .

٢ - العلل و مجالس الصدوق و التوحيد : عن محمد بن محمد بن عصام ،

عن الكليني ، عن علي بن محمد علان ، عن محمد بن سليمان ، عن إسماعيل بن إبراهيم عن جعفر بن محمد النعماني ، عن الحسين بن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد ابن علي عليه السلام قال : سألت أبي سيّد العابدين عليه السلام فقلت له : يا أباه أخبرني عن جدنا رسول الله صلى الله عليه وآله لما عرج به إلى السماء وأمره ربّه عزّ وجلّ بخمسين صلاة كيف لم يسأله التخفيف عن أمّته حتّى قال له موسى بن عمران عليه السلام ارجع إلى ربّك فأسأله التخفيف ، فإنّ أمّتك لا تطيق ذلك ؟ فقال : يا بني إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله لا يقترح على ربّه عزّ وجلّ ، ولا يراجعه في شيء يأمره به ، فلمّا سأله موسى عليه السلام ذلك ، وصار شفيعاً لأمّته إليه ، لم يجزله ردّ شفاعته أخيه موسى عليه السلام فرجع إلى ربّه عزّ وجلّ فسأله التخفيف إلى أن ردّها إلى خمس صلوات .

قال : فقلت : فلم لم يرجع إلى ربّه عزّ وجلّ و لم يسأله التخفيف بعد خمس صلوات ؟

فقال : يا بني أراد عليه السلام أن يحصل لأمّته التخفيف ، مع أجر خمسين صلاة لقول الله عزّ وجلّ « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (١) ألا ترى أنّه عليه السلام لمّا هبط إلى الأرض ، نزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال : يا محمد ! إنّ ربّك يقرئك السلام ، ويقول : إنهم خمس وخمسين ، ما يبدّل القول لديّ و ما أنا بظلام للعبيد (٢) .

بيان : المراد بأجر خمسين ثوابها الاستحقاق لا التفضلي ، كما مرّ تحقيقه قوله : ما يبدّل القول لديّ لعلّ المعنى أنّه كان قصدي بالخمسين أن أعطيهم ثوابها

(١) الانعام : ١٦٠ .

(٢) علل الشرايع ج ١ ص ١٢٦ . أمالي الصدوق ص ٢٧٤ و ٢٧٥ ، كتاب التوحيد

ص ١٧٦ ط مكتبة الصدوق .

أو أنه تعالى لما قرأ لهم خمسين صلاة فلو بدّلها و لم يعطهم ثوابها كان ظلماً في جنب عظمتها وقدرته وسعته و افتقار خلقه إليه وعجزهم ، وقيل : هو تأكيد لما قبله من الكلام أي ما وعدت من ثواب خمسين ، لا يبدل فأنني لا أخلف الوعد ولأظلم العباد به ، و التعبير بصيغة المبالغة على سائر الوجوه للاشعار بأن مثل هذا ظلم عظيم ، أو الظلم القليل من القادر الحكيم الغني بالذات ظلم عظيم ، أو أنه لو كان الظلم من صفاته لكان صفة كمال ، فكان يتّصف بكاملها ، أو أن كل صفة من العظيم لا بدّ أن يكون عظيماً ، و قد مرّ الخبر بتمامه مشروحاً مع تحقیقات أخرى تركناها هنا حذراً من التكرار في باب المعراج (١).

٣- مجالس الصدوق : عن الحسن بن محمد بن سعيد ، عن فرات بن إبراهيم عن محمد بن أحمد الهمداني ، عن الحسن بن علي الشامي ، عن أبيه ، عن أبي جرير عن عطاء الخراساني رفعه عن عبد الصمد بن غنم قال : لما أسرى بالنبي ﷺ و انتهى حيث انتهى ، فرضت عليه الصلاة خمسون صلاة قال : فأقبل فمرّ على موسى ﷺ فقال : يا محمد كم فرض على أمتك ؟ قال : خمسون صلاة قال ارجع إلى ربك فاسأله أن يخفّف عن أمتك ، قال : فارجع ثم مرّ على موسى فقال : كم فرض على أمتك ؟ قال : كذا وكذا قال : فإن أمتك أضعف الأمم ، ارجع إلى ربك فاسأله أن يخفّف عن أمتك ، فأنني كنت في بني إسرائيل فلم يكونوا يطيقون إلاّ دون هذا ، فلم يزل يرجع إلى ربه عزّ وجلّ حتّى جعلها خمس صلوات : قال : ثم مرّ على موسى ﷺ فقال : كم فرض على أمتك قال : خمس صلوات قال : ارجع إلى ربك فاسأله أن يخفّف عن أمتك ، قال : قد استحييت من ربي ممّا أرجع إليه (٢) .

٤ - ومنه (٣) و من العلل : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمّه ، عن

(١) راجع ج ١٨ ص ٣٤٨ - ٣٥٠ . من هذه الطبعة الحديثة .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٧١ في حديث .

(٣) أمالي الصدوق ص ١١٤ في حديث .

أحمد بن محمد البرقي ، عن علي بن الحسين الرقي ، عن عبد الله بن جبلة عن معاوية ابن عمار ، عن الحسن بن عبد الله ، عن أبيه ، عن جدّه الحسن بن علي عليه السلام قال : جاء نفر من اليهود إلى رسول الله ﷺ فسأله أعلمهم عن مسائل ، فكان فيما سأله أخبرني عن الله لأي شيء وقت هذه الخمس الصلوات في خمس مواقيت على أمتك في ساعات الليل و النهار ؟ قال النبي ﷺ : إن الشمس إذا طلعت عند الزوال لها حلقة تدخل فيها فإذا دخلت فيها زالت الشمس ، فيسبّح كل شيء دون العرش لوجه ربّي ، وهي الساعة التي يصلي عليّ فيها ربّي ، ففرض الله عزّ وجلّ عليّ وعلى أمتي فيها الصلاة و قال « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » (١) وهي الساعة التي يؤتى فيها بجهنّم يوم القيامة ، فما من مؤمن يوفّق تلك الساعة أن يكون ساجداً أو راكعاً أو قائماً إلاّ حرّم الله عزّ وجلّ جسده على النار .

و أمّا صلاة العصر فهي الساعة التي أكل فيها آدم من الشجرة ، فأخرجه الله من الجنة ، فأمر الله ذريته بهذه الصلاة إلى يوم القيامة ، واختارها لأمتي فهي من أحبّ الصلوات إلى الله عزّ وجلّ ، و أوصاني أن أحفظها من بين الصلوات .

و أمّا صلاة المغرب فهي الساعة التي تاب الله فيها على آدم ، و كان بين ما أكل من الشجرة ، و بين ما تاب الله عليه ثلاث مائة سنة من أيام الدنيا ، وفي أيام الآخرة يوم كألف سنة : من وقت صلاة العصر إلى العشاء ، فصلّى آدم ثلاث ركعات ركعة لخطيئته ، و ركعة لخطيئة حواء و ركعة لتوبته ، فافترض الله عزّ وجلّ هذه الثلاث الركعات على أمتي ، وهي الساعة التي يستجاب فيها الدعاء ، فوعدني ربّي أن يستجيب لمن دعاه فيها ، و هذه الصلاة التي أمرني بها ربّي عزّ وجلّ فقال : « سبحان الله حين تمسون و حين تصبحون » (٢) .

و أمّا صلاة العشاء الآخرة ، فإنّ للمقبر ظلمة و ليوم القيامة ظلمة أمرني الله و أمتي بهذه الصلاة في ذلك الوقت ، لتنوّر لهم القبور ، وليعطوا النور على الصراط

وما من قدم مشت إلى صلاة العنمة إلا حرّم الله جسدها على النار ، وهي الصلاة التي اختاره الله للمرسلين قبلي .

وأما صلاة الفجر ، فإنّ الشمس إذا طلعت تطلع على قرني الشيطان ، فأمرني الله عزّ وجلّ أن أصلي صلاة الفجر قبل طلوع الشمس ، وقبل أن يسجد لها الكافر فتسجد أمتي لله ، وسرعتها أحبّ إلى الله ، وهي الصلاة التي تشهدها ملائكة الليل وملائكة النهار ، قال : صدقت يا محمد (١) .

ايضاح : يحتمل أن يكون المراد بالحلقة دائرة نصف النهار المارّة بقطبي الأفق وبقطبي معدل النهار ، وإنّما يكون زوال الشمس بمجاورتها عنها وصورتهما إلى جانب المغرب منها ، ولا ريب أنّها مختلفة بالنسبة إلى البقاع والبلاد ، وتختلف أوقات صلوات أهلها ، فالمراد بقوله ﷺ : «تسبيح كل شيء تسبيح أهل كل بقعة» عند بلوغها إلى نصف نهارها ، ويكون ابتداء التسبيح عند بلوغ نصف نهار أوّل بلد من المعمورة .

وأما صلاة الله على النبي ﷺ في تلك الساعة فأمّا أن يعتبر فيها نصف نهار بلده أو يقال بتكرّرها من ابتداء نصف النهار من أوّل المعمورة إلى أن يخرج من جميع أنصاف النهار لها .

وأما الاتيان بجهنّم في تلك الساعة فالمراد بلوغ نصف نهار المحشر تقديراً إذ ليس للشمس في القيامة حركة أو يقال : جميع ذلك اليوم لمحاذاة الشمس سمت رأسهم بمنزلة الزوال ، فالمعنى أنّه لما كانت الشمس يوم القيامة مسامنة لرؤوس أهلها لا تزول ، فينبغي في الدنيا إذا صارت بتلك الهيئة أن يذكروا أهوالها وشدائدها التي من جعلتها لحضار جهنّم فيها .

و المراد بكلّ شيء دون العرش ، عنده أو تحته أو العرش وما دونه ، كما قيل في قول أمير المؤمنين ﷺ : سلوني عمّا دون العرش أو كلّ شيء عند عرش علمه تعالى أي جميع المكونات .

قيل : و إنما يستبح لله كل شيء دون العرش عند الزوال خاصة مع تسبيحه إياه في كل وقت على الدوام ، لظهور النقص بالزوال والانحطاط والهبوط للشمس التي هي رئيس السماء وواهب الضياء بأمر الله سبحانه وطاعته ، وهي مما يعبد من دون الله ، وهي أعظم كوكب في السماء جسماً ونوراً ، فيستبح الله عند ذلك عما يوجب النقص والأفول : قال الخليل عليه السلام : «إني لا أحب الأفلين إني و جهتي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين» (١) .

و إنما يصلي الله على نبيه عليه السلام في تلك الساعة لتسبيحه عليه السلام إياه في تلك الساعة زيادة على غيرها من الساعات وليشار بذلك إلى أنه ليس لارتفاع منزلته عليه السلام انحطاط ، ولا لعوده إلى جنابه سبحانه هبوط ، و علة فرض الصلاة في تلك الساعة هي علة التسبيح .

ثم إن الخبر يدل على أن صلاة العصر هي الوسطى و سيأتي تحقيقها .
قوله عليه السلام : « من وقت صلاة العصر » وفي الفقيه (٢) ما بين العصر ، و المراد بالعشاء هو المغرب ، و الجملة بيان لقوله ثلاث مائة أو خبر بعد خبر لكان و قوله : « في أيام الآخرة » جملة معترضة لبيان أن الثلاث مائة من أيام الدنيا لا الآخرة ، فإن أيام الآخرة كل منها كألف سنة من أيام الدنيا ، ولذا كان ما بين عصره إلى المغرب الذي هو قريب من ثلث اليوم ثلاث مائة سنة . التي تقرب من ثلث الألف ، ويفهم منه أن وقت العصر يدخل بعدمضي سبعة أعشار من اليوم ، وهو قريب من مضي مثل القائمة من الظل .

قوله عليه السلام : « إلى صلاة العتمة » أي إلى الجماعة بها أو إلى المسجد لايقاعها أو الأعم والعتمة وقت صلاة العشاء ، و يدل على عدم كراهة تسمية العشاء بالعتمة ولا الصبح بالفجر خلافاً للشيخ - ره - قال : في المنتهى قال الشيخ : « يكره تسمية

(١) الانعام : ٧٩ .

(٢) فقيه من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ١٣٧ - ١٣٨ .

العشاء بالعمّة ، و كأنه نظر إلى ما روي عن رسول الله ﷺ لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم ، فانّها العشاء ، و إنهم يعتمون بالابل ، و لكن هذا الحديث لم يرد من طرق الأصحاب ، قال : وكذا يكره تسمية الصبح بالفجر انتهى .

و قال في النهاية : في الحديث لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم العشاء فان اسمها في كتاب الله العشاء ، و إنما يعتم بحلاب الابل ، قال الأزهري "أرباب النعم في البداية يريحون الابل ثم ينيخونها في مرايحها حتى يعتموا أي يدخلوا في عمّة الليل ، وهي ظلمته ، وكانت الأعراب يسمّون صلاة العشاء صلاة العمّة ، تسمية بالوقت ، فنهاهم عن الاقتداء بهم ، و استحب لهم النمسك بالاسم الناطق به لسان الشريعة ، وقيل أراد لا يفرنكم فعلمهم هذا فتوخّروا صلاتكم ، ولكن صلّوا إذا حان وقتها انتهى .

أقول : الحكم بالكراهة لهذا الخبر العامي مع ورود هذه اللفظة في الأخبار الكثيرة المعبرة ، واحتمال الخبر معنى آخر لا يخلو من غرابة ، وأغرب وأعجب منه الحكم الثاني مع ورود الفجر بهذا المعنى في التنزيل الحكيم في مواضع عديدة ولا ندري ما العلّة فيه إلا أن يريد كراهة إطلاقه على الصلاة ، و هو أيضاً ضعيف لتفسير جماعة من المفسرين الفجر بها ، وعدم ظهور رواية بالمنع ، و علمها وصلت إليه ، و ليست حجة علينا ، و كون العلّة فيه إشعاره بالفجور بعيد .

قوله ﷺ « جسدها » أي الجسد المحمول عليها ، و يفهم منه حكم القدم بالطريق الأولى : أو كل الجسد الذي منه القدم و سيأتي تفسير الآيات قريباً .

٥ - تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لما أُسري بي إلى السماء و انتهيت إلى سدرة المنتهى ، سمعت الأذان فاذا ملك يؤذن لم يرفي السماء قبل تلك الليلة ، فقال : الله أكبر الله أكبر ، فقال الله عز وجل " صدق عبدي أنا أكبر ، فقال : أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله ، فقال الله : صدق عبدي أنا الله

الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرِي ، فقال : أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ .
فَقَالَ اللَّهُ : صَدَقَ عَبْدِي إِنَّ مُحَمَّدًا عَبْدِي وَرَسُولِي أَنَا بَعَثْتُهُ وَانْتَجَبْتُهُ ، فَقَالَ حَيَّ عَلَى
الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَقَالَ اللَّهُ صَدَقَ عَبْدِي وَدَعَا إِلَى فَرِيضَتِي ، فَمَنْ مَشَى
إِلَيْهَا رَاغِبًا فِيهَا مُحْتَسِبًا كَانَتْ لَهُ كِفَارَةٌ لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ ، فَقَالَ : حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ فَقَالَ اللَّهُ هِيَ الصَّلَاحُ وَالتَّجَاحُ وَالْفَلَاحُ ، ثُمَّ أُمِّمَتْ الْمَلَائِكَةُ فِي
السَّمَاءِ كَمَا أُمِّمَتْ الْأَنْبِيَاءُ فِي بَيْتِ الْمَقْدَسِ .

قال : ثُمَّ غَشِيَنِي صَبَابَةٌ فَخَرَرْتُ سَاجِدًا فَنَادَانِي رَبِّي إِنَّنِي قَدْ فَرَضْتُ عَلَى
كُلِّ نَبِيٍّ كَانَ قَبْلَكَ خَمْسِينَ صَلَاةً ، وَفَرَضْتُهَا عَلَيْكَ وَ عَلَى أُمَّتِكَ ، فَقَمَّ بِهَا
أَنْتَ فِي أُمَّتِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَانْحَدَرْتُ حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَلَمْ يَسْأَلْنِي
عَنْ شَيْءٍ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى مُوسَى ، فَقَالَ : مَا صَنَعْتَ يَا مُحَمَّدٌ ﷺ فَقُلْتُ : قَالَ رَبِّي
فَرَضْتُ عَلَى كُلِّ نَبِيٍّ كَانَ قَبْلَكَ خَمْسِينَ صَلَاةً ، وَفَرَضْتُهَا عَلَيْكَ وَ عَلَى أُمَّتِكَ ،
فَقَالَ مُوسَى : يَا مُحَمَّدُ إِنَّ أُمَّتَكَ آخِرُ الْأُمَمِ وَأَضْعَفُهَا ، وَإِنَّ رَبَّكَ لَا يَرِدُهُ شَيْءٌ ،
وَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ تَقُومَ بِهَا ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأُمَّتِكَ .

فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فَخَرَرْتُ سَاجِدًا ثُمَّ قُلْتُ :
فَرَضْتَ عَلَيَّ وَ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَاةً وَ لَا أَطِيقُ ذَلِكَ وَ لَا أُمِئِي فَخَفِّفْ عَنِّي ،
فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى وَ أَخْبَرْتُهُ فَقَالَ ارْجِعْ لَا تَطِيقُ ، فَرَجَعْتُ إِلَى
رَبِّي فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَأَخْبَرْتُهُ . فَقَالَ : ارْجِعْ ، وَ فِي كُلِّ رَجْعَةٍ
أَرْجِعْ إِلَيْهِ أُخْرَى سَاجِدًا حَتَّى رَجِعَ إِلَى عَشْرِ صَلَوَاتٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى وَأَخْبَرْتُهُ
فَقَالَ : لَا تَطِيقُ ، فَرَجَعْتُ إِلَى رَبِّي فَوَضَعَ عَنِّي خَمْسًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى وَأَخْبَرْتُهُ
فَقَالَ : لَا تَطِيقُ ، فَقُلْتُ : قَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي ، وَلَكِنْ أَصْبِرْ عَلَيْهَا .

فَنَادَانِي مُنَادٌ : كَمَا صَبَرْتَ عَلَيْهَا فَهَذِهِ الْخَمْسُ بِخَمْسِينَ : كُلُّ صَلَاةٍ بَعَشْرٍ ، وَ
مِنْ هُمْ مَنْ أُمَّتِكَ بِحَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا فَعَمَلُهَا كَتَبَتْ لَهُ عَشْرًا ، وَ إِنْ لَمْ يَعْمَلْ كَتَبَتْ لَهُ
وَاحِدَةً ، وَمِنْ هُمْ مَنْ أُمَّتِكَ بِسَيِّئَةٍ فَعَمَلُهَا كَتَبَتْ عَلَيْهِ وَاحِدَةً ، وَإِنْ لَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ أَكْتُبْ

عليه شيئاً ، فقال الصادق عليه السلام : جرى الله موسى عن هذه الأمة خيراً (١) .

بيان : قال الجوهري ، الصبابة رقة الشوق و حرارته ، قوله عليه السلام لا يردده شيء بالتخفيف أي لا يرد عليه نفع شيء من عبادة وغيرها ، و في بعض النسخ لا يزيده شيء أي لا يزيد في ملكه طاعة مطيع و قد مرّ تمام الخبر بطوله في باب المعراج (٢) .

٦ - الغصال : عن محمد بن جعفر بن بندار ، عن سعيد بن أحمد ، عن يحيى بن الفضل ، عن يحيى بن موسى ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن أنس قال : فرضت على النبي عليه السلام ليلة أُسري به الصلاة خمسين ، ثم نقصت فجعلت خمساً نودي يا محمد : إنه لا يبدل القول لديّ إن لك بهذه الخمس خمسين (٣) .

٧ - ومنه : عن أبيه ، عن عبدالله بن جعفر الحميري ، عن معاوية بن حكيم عن ابن أبي عمير ، عن أبي الحسن الأزدی ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لما خفف الله عزّ وجلّ عن النبي عليه السلام حتى صارت خمس صلوات أوحى الله إليه : يا محمد إنها خمس بخمسين (٤) .

٨ - العلل و الغصال : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن أبي هاشم الخادم قال : قلت لأبي الحسن الماضي عليه السلام لم جعلت صلاة الفريضة والسنة خمسين ركعة ، لا يزداد فيها ولا ينقص منها ؟ قال : إن ساعات الليل اثنتي عشرة ساعة ، وفيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ساعة ، و ساعات النهار اثنتي عشرة ساعة ، فجعل لكل ساعة ركعتين ، وما بين غروب الشمس إلى سقوط الشفق

(١) تفسير على بن إبراهيم ص ٣٧٥ .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٣١٩-٣٣٢ من هذه الطبعة الحديثة .

(٣-٤) الغصال ج ١ ص ١٢٩ .

غسق ، فجعل للغسق ركعة (١) .

بيان : هذا اصطلاح شرعي* للساعات ، و هي مختلفة باختلاف الاصطلاحات فمنها مستوية ، و منها معوجة إلى غير ذلك ، و الركعة التي جعلت للغسق لعلها ركعتا الوتيرة فأنتهما تعدّان بركعة ، وفي الخصال ليس قوله فجعل للغسق ركعة وفيه مكان الشفق القرص ، فالمراد سقوطه بالكلية بذهاب الحمرة المشرقية ، و ما في العلل في الموضوعين أظهر وأصح* ، وفي الكافي (٢) أيضاً كذلك .

و قال السيد الدّاماد - رحمه الله - كون كل من الليل و النهار اثنتي عشرة ساعة إمّا بحسب الساعات المعوجة أو بحسب الساعات المستوية في خط الاستواء أو في الافاق المائلة أيضاً عند تساوي الليل و النهار ، و ذلك إذا كان مدار اليوم للشمس معدل النهار ، و أمّا إخراج ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس من الليل و النهار و اعتبار زمانه على حياله ساعة برأسها فقد ورد به بعض الأخبار عنهم صلوات الله عليهم .

و من ذلك ما رواه جماعة من مشيخة علمائنا رضوان الله عليهم عن مولانا الصادق عليه السلام أن مطران النصارى سأل أباه الباقر عليه السلام (٣) عن مسائل عديدة عويصة منها الساعة التي ليست هي من ساعات الليل ولا من ساعات النهار أيّة ساعة هي ؟ فقال عليه السلام : هي الساعة التي بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فاستشكل ذلك من بآئه في تتبع العلوم و تعرف المذاهب قاصراً عما أن هذا أمر لم ينعقد عليه اصطلاح ، و لم يذهب إليه ذاهب أصلاً .

و لعل مزجاة من بضاعة المتهرّ حسبك لازاحة هذه المرية ، أليس هذا

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ١٧ ، الخصال ج ٢ ص ٨٥ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٨٧ .

(٣) راجع في ذلك ج ١٠ ص ١٤٩ - ١٥١ من هذه الطبعة الحديثة للبحار كتاب

الاحتجاج ، أخرجه عن تفسير القمي : ٨٩ و غير ذلك و تراه في كتاب الروضة ص ١٢٢ أيضاً .

الاصطلاح منقولاً في كتب أعظم علماء الهيئة عن حكماء الهند ، و أليس الاستناد أبو ريحان البيروني في القانون المسعودي ذكر أن براهمة الهند ذهبوا إلى أن ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس و كذلك ما بين غروب الشمس و غروب الشفق غير داخل في شيء من الليل و النهار ، بل أن ذلك بمنزلة الفصل المشترك بينهما وأورد ذلك الفاضل البرجندي في شرح زيج الجديد ، و في شرح التذكرة .

ثم إن ما في أكثر رواياتنا عن أئمتنا المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين وما عليه العمل عند أصحابنا رضي الله تعالى عنهم إجماعاً هو أن زمان ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس من النهار و معدود من ساعاته و كذلك زمان غروب الشمس إلى زهاب الحمرة من جانب المشرق ، فإن ذلك غروبها في أفق الغرب ، فالنهار الشرعي في باب الصلاة و الصوم و في سائر الأبواب من طلوع الفجر المستطير إلى زهاب الحمرة المشرقية ، وهذا هو المعتبر والمعوّل عليه عند أساطين الالهيين و الرياضيين من حكماء يونان .

وثاوذ وسيوس بنى أساس الاصطلاح في كتاب المساكن عليه وحكم أن مبدء النهار عند ظهور الضياء و اختفاء الكواكب الثابتة و منتهاه حين اختفاء الضياء و اشتباك النجوم .

و العلامة الشيرازي قطب فلك التحصيل والتحقيق ، شارح حكمة الاشراف و كليات القانون أظهر في كتبه نهاية الادراك و النخفة و الاختيارات المظفرية أن أول الليل في اصطلاح الشرع وعند علماء الدين مجاوزة الشمس أفق المغرب حيث تذهب الحمرة المشرقية و تستبين الظلمة في جانب المشرق ، و ما ذكره إن هو إلا مذهب الامامية .

و أمّا أصحاب الأحكام من المنجمين فالنهار عندهم محدود في طرفي المبدء و المنتهى بطلوع مركز الشمس من أفق المشرق ، و غروبه في أفق المغرب و زمان ظهور جرم الشمس إلى طلوع مركزها محسوب عندهم من الليل ، و زمان غروب المركز إلى اختفاء الجرم أيضاً كذلك فليتعرف .

٩- العلل : عن علي^٢ بن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي^٣ ، عن محمد بن إسماعيل البرمكي^٤ ، عن علي^٥ بن العباس ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن هشام ابن الحكم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن علّة الصلاة^٦ فإن فيها مشغلة للناس عن حوائجهم ، و متعبة لهم في أبدانهم ، قال : فيها علل ، و ذلك أن الناس لو تركوا بغير تنبيه و لا تذكير للنبي صلى الله عليه وآله بأكثر من الخبر الأوّل ، و بقاء الكتاب في أيديهم فقط ، لكانوا على ما كان عليه الأوّلون . فانهم قد كانوا اتخذوا ديناً ووضعوا كتباً ودعوا أناساً إلى ما هم عليه ، وقتلوه على ذلك ، فدرس أمرهم ، وذهب حين ذهبوا ، وأراد الله تبارك و تعالى أن لا ينسيهم أمر محمد صلى الله عليه وآله ، ففرض عليهم الصلاة يذكرونه في كل يوم خمس مرّات ، ينادون باسمه ، و تعبدوا بالصلاة ، وذكروا الله لكيلا يغفلوا عنه ، فينسوه فيندرس ذكره (١) .

بيان : درس الرسم يدرس دروساً عفا ، ودرسته الريح يتعدى ولا يتعدى ، ذكره الجوهري^٧ ، و قال التعبد التنسك .

أقول : لعل ذكر النبي صلى الله عليه وآله على سبيل المثال ، أو الغرض تذكرة ربهم بصفاته الجميلة ، و نبئهم و أئمتهم و الحشر و الجنة و النار ، و سائر ما يمكنهم الغفلة عنه بسبب الاشغال الدنيوية ، و اللذات الدنيية ، كما مرّت الإشارة إليه .

١٠- العلل و العيون : عن علي^٨ بن أحمد بن محمد ، عن محمد بن يعقوب عن محمد بن أبي عبد الله ، عن محمد بن إسماعيل ، عن علي^٩ بن العباس ، عن القاسم بن الربيع الصحاف ، عن محمد بن سنان فيما كتب الرضا عليه السلام عن جواب مسائله : قال : علّة الصلاة أنها إقرار بالربوبية لله عزّ و جلّ ، و خلع الأنداد ، و قيام بين يدي الجبار جلّ جلاله بالذلّ و المسكنة و الخضوع و الاعتراف ، و الطلب للإقالة من سالف الذنوب ، ووضع الوجه على الأرض كل يوم خمس مرّات إعظاماً لله عزّ و جلّ ، و أن يكون ذاكرة غير ناس و لا بطر ، و يكون

خاشعاً منذئلاً راعباً طالباً للزيادة في الدين والدنيا ، مع ما فيه من الانزجار و
المدامة على ذكر الله عز وجل بالليل والنهار ، ثلاثاً ينسى العبد سيده ومدبره
وخالقه فيبطر ويطغى ، ويكون في ذكره لربه وقيامه بين يديه زاجراً له من
المعاصي وما نعلم أن أنواع الفساد (١) .

توضيح : قوله ﷺ : « إقرار بالربوبية » قال الوالد قدس سره : إما
لاشتمالها على الإقرار بالربوبية والتوحيد والاخلاص ، أولاً لأن أصل عبادته تعالى
دون غيره خلع للانداد وإقرار بالربوبية ، وكذا طلب الاقالة وطلب الزيادة
يحتملانها ، والندب بالكسر المثل والنظير والظاهر عطف الاعتراف ووضع الوجه
على الذل وربما يتوهم عطفهما على الإقرار ، والبطر : الأشر وشدة المرح
والنشاط.

قوله « من الانزجار » أي عن المعاصي فإن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر
وفي أكثر نسخ الفقيه (٢) من الإيجاب أي مجرد إيجاب الله تعالى على العبد أو
إيجاب العبد على نفسه عبادته تعالى كماله أو سبب كماله ، وقيل أي إيجاب الذكر
إذ لو لم يوجب لنسي ولم يؤت به ، وفي بعض نسخه الإيجاب بالنون أي يصير به نجيباً
حسن الأخلاق ، من قولهم أنجب أي صار نجيباً ، وأنجب أي ولد نجيباً وما هنا
أظهر .

١١ - العلل : عن أحمد بن محمد العطّار ، عن أبيه ، عن أبي محمد العلوي
الدينوري باسناده رفع الحديث إلى الصادق عليه السلام قال : قلت له : لم صارت المغرب
ثلاث ركعات وأربعاً بعدها ، ليس فيها تقصير في حضر ولا سفر ؟ فقال : إن الله
عز وجل أنزل على نبيه ﷺ لكل صلاة ركعتين في الحضر ، فأضاف إليها رسول
الله ﷺ لكل صلاة ركعتين في الحضر ، وقصر فيها في السفر إلا المغرب ، فلمّا

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٢٤٤ ، عيون الاخبار ج ٢ ص ١٠٣ و ١٠٤

(٢) الفقيه ج ١ ص ١٣٩ .

صلّى المغرب بلغه مولد فاطمة عليها السلام (١) فأضاف إليها ركعة شكراً لله عز وجل ، فلمّا أن ولد الحسن عليه السلام أضاف إليها ركعتين شكراً لله عز وجل ، فلمّا أن ولد الحسين عليه السلام أضاف إليها ركعتين شكراً لله عز وجل فقال : « للذكر مثل حظ الأنثيين » (٢) فتركها على حالها في الحضر والسفر (٣) .

بيان : « فتركها » أي مجموع الخمس ركعات (٤) لأنّها زُيدت لشكر نعم لا تذهب على حال من الأحوال ، فينبغي أن لا يسقط شكرها أيضاً في وقت من الأوقات .

١٣ - العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن سعيد بن المسيّب قال : سألت عليّ بن الحسين عليه السلام فقلت له : متى فرضت الصلاة على المسلمين على ما هم اليوم عليه ؟ قال : فقال بالمدينة ، حين ظهرت الدعوة ، و قوي الاسلام و كتب الله عز وجلّ على المسلمين الجهاد ، زاد رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة سبع ركعات ، في الظهر ركعتين ، و في العصر ركعتين و في المغرب ركعة ، و في العشاء الأخيرة ركعتين ، و أقرّ الفجر على ما فرضت بمكة لتعجيل عروج ملائكة الليل إلى السماء ، و لتعجيل نزول ملائكة النهار إلى الأرض ، فكان ملائكة الليل و ملائكة النهار يشهدون مع رسول الله صلى الله عليه وآله صلاة الفجر ، فلذلك قال الله عز وجلّ « و قرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » (٥) يشهده المسلمون ويشهده ملائكة النهار و ملائكة الليل (٦) .

(١) و ينافيه الحديث الآتي و سائر الأحاديث المشابهة لها بل و اجماع المسلمين

ان الركعات السبع زُيدت في المدينة ، و قد كان مولدها (ص) بمكة بعد المبعث بخمسة أعوام .

(٢) النساء : ١١ .

(٣) علل الشرايع ج ٢ ص ١٣ .

(٤) بل المراد صلاة المغرب فان السؤال كان غنها .

(٥) أسرى : ٧٨ .

(٦) علل الشرايع ج ٢ ص ١٤ .

العباشي : عن ابن المسيب مثله (١) .

تبيين : التعليل بتعجيل عروج ملائكة الليل ظاهر إتما من حيث إنه سبب لتعجيلهم أو مسبب عنه ، وأما التعليل بتعجيل نزول ملائكة النهار فلا يخلو من خفاء ، و يمكن توجيهه بوجوه : الأول أن يكون قصر الصلاة معللاً بتعجيل العروج فقط ، و يكون تعجيل النزول علّة لما بعده أعني شهود ملائكة الليل والنهار معاً ، وأما أن مدخول الفاء لا يعمل فيما قبله فأمره هين لوقوعه في القرآن المجيد وكلام الفصحاء كثيراً كقوله تعالى « وربك فكبر وثيابك فطهر » والتأويل مشترك وهذا إنما يستقيم فيه هذا التوجيه .

الثاني أن يقال إذا كانت صلاة الفجر قصيرة يتعجلون في النزول ليدركوها بخلاف ما إذا كانت طويلة لا يمكن تأخيرهم النزول إلى الركعة الثالثة أو الرابعة وهذا إنما يتوجه لولم يلزم شهودهم من أول الصلاة والظاهر من الخبر خلافه . الثالث أن يقال إرادة الله تعالى متعلقة بعدم اجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار في الأرض كثيراً ، لمصلحة من المصالح ، فيكون تعجيل عروج ملائكة الليل أمراً مطلوباً في نفسه ، و معللاً أيضاً بتعجيل نزول ملائكة النهار . الرابع أن يكون شهود ملائكة النهار لصلاة الفجر في الهواء ويكون المراد بنزولهم نزولهم إلى الأرض .

١٣- العلل : عن علي بن حاتم ، عن القاسم بن محمد ، عن حمدان بن الحسين عن الحسين بن الوليد ، عن عبدالله بن حماد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت لأبي " علّة أوجب رسول الله ﷺ صلاة الزوال ثمان قبل الظهر وثمان قبل العصر " ولائي " علّة رغبت في وضوء المغرب كل " الرغبة ، ولائي " علّة أوجب الأربع الركعات من بعد المغرب ، ولائي " علّة كان يصلي صلاة الليل في آخر الليل ، ولا يصلي في أول الليل ؟ .

قال : لتأكيد الغرائض لأنّ الناس - لو لم يكن إلا - أربع ركعات الظهر -

لكانوا مستخفين بها ، حتى كاد يفوتهم الوقت ، فلمّا كان شيئاً غير الفريضة أسرعوا إلى ذلك لكثرتهم ، وكذلك التي من قبل العصر ليسرعوا إلى ذلك لكثرتهم ، وذلك لأنهم يقولون إن سوفنا و نريد أن نصلي الزوال يفوتنا الوقت وكذلك الوضوء في المغرب يقولون حتى نتوضأ يفوتنا الوقت فيسرعوا إلى القيام وكذلك الأربعة ركعات التي من بعد المغرب وكذلك صلاة الليل في آخر الليل ليسرعوا إلى القيام إلى صلاة الفجر ، فلتلك العلة وجب هذه هكذا (١) .

بيان : حمل الوجوب على الاستحباب المؤكّد وهو شائع في الأخبار ، فإن مراتب الطاعات مختلفة ، فأولها الفرائض وهي التي ثبت وجوبها بالقرآن ، ثم الواجبات التي ثبت وجوبها بالسنة ثم السنن التي كان رسول الله ﷺ يواظب عليها في أواخر عمره ، وهي تالية للمواجبات وقد يعبر عنها بالواجب ، ثم التطوعات وهي المستحبات التي لم يكن النبي ﷺ يواظب عليها في آخره عمره للتوسعة على الأمة وكذا النواهي أولها الكبائر ، ثم الصغائر ، ثم المكروهات الشديدة التي قد يعبر عنها بالحرمة ثم المكروهات الخفيفة .

و حاصل هذا التعليل أن الانسان بسبب كثرة أشغاله وكسله يؤخّر الأمر الذي يلزم عليه إلى آخر أوقات إمكان الفعل ، وقد يخطأ في تقدير الوقت فيقع بعضها خارجاً عن الوقت ، فضمنت النوافل إلى الفرائض لتكون وقاية لها فإذا قدر وقت اثنتي عشرة ركعة للظهر مثلاً وأخطأ يقع النقص في النافلة ، وتقع الفريضة في وقتها ، بخلاف ما إذا قدر وقت الأربع الركعات وأخطأ يقع بعض الفريضة خارج الوقت ، فظهر أن النوافل كما أنها مكملّة كذلك هي وقاية لها .

١٤- العلل: عن محمد بن موسى بن المنوكل ، عن علي بن الحسين السعد آبادي عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما هبط آدم من الجنة ، ظهرت فيه شامة سوداء في وجهه من قرنه إلى قدمه فطال حزنه وبكاؤه على ما ظهر به ، فاتاه جبرئيل عليه السلام فقال له :

ما يبكيك يا آدم؟ قال: لهذه الشامة التي ظهرت بي، قال: قم فصل* فهذا وقت الصلاة الأولى.

فقام فصلى فانحطت الشامة إلى عنقه فجاءه في وقت الصلاة الثانية، فقال: يا آدم قم فصل* فهذا وقت الصلاة الثانية، فقام فصلى فانحطت الشامة إلى سرتيه فجاءه في الصلاة الثالثة فقال: يا آدم قم فصل* فهذا وقت الصلاة الثالثة فقال فصلى فانحطت الشامة إلى ركبتيه، فجاءه في الصلاة الرابعة فقال: يا آدم قم فصل* فهذا وقت الصلاة الرابعة، فقام فصلى فانحطت الشامة إلى رجله فجاءه في الصلاة الخامسة فقال يا آدم قم فصل* فهذا وقت الصلاة الخامسة، فقام فصلى فخرج منها فحمد الله وأثنى عليه فقال جبرئيل: يا آدم مثل ولدك في هذه الصلاة كمثلك في هذه الشامة، من صلى من ولدك في كل يوم وليلة خمس صلوات خرج من ذنوبه كما خرجت من هذه الشامة (١).

المحاسن: عن أبيه، عن فضالة مثله (٢).

بيان: الشامة بغير همز الخال، وقال الواقدس سره: يمكن أن يكون ظهور الشامة لردع أولاده عن الخطايا واعتبارهم، أو لأنه كلما كان الصفاء أكثر، كان تأثير المخالقات أشد، ويحتمل على بعد أن تكون الشامة كناية عن حط رتبته وحطها عن رفعها، ويكون ذكر العنق والسرة والركبة من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس، أو يكون كناية عن ذهاب أثر الخطأ عن تلك الأعضاء، ويدل الخبر على أن الصلاة مكفرة لجميع الذنوب للجمع المضاف.

١٥- العلل: عن محمد بن علي ماجيلويه، عن عمته محمد بن أبي القاسم، عن محمد بن علي الكوفي، عن صباح الحذاء، عن إسحاق بن عمار قال: سألت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام كيف صارت الصلاة ركعة وسجدين، وكيف إذا صارت سجدين لم تكن ركعتين؟ فقال: إذا سألت عن شيء ففرغ قلبك لنفهم

«إِنْ أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا صَلَّاهَا فِي السَّمَاءِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ أَمَّ عَرْشَهُ جَلَّ جَلَالُهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا أُسْرِيَ بِهِ وَصَارَ عِنْدَ عَرْشِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ادْنُ مِنْ صَادِقِ غَسَلِ مَسَاجِدِكَ وَطَهَّرْهَا ، وَصَلِّ لِرَبِّكَ فِدْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَنَوَضُّأُ فَأَسْبِغُ وَضُوءَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْجِبَّارَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَائِمًا فَأَمَرَهُ بِافْتِتَاحِ الصَّلَاةِ فَفَعَلَ .

فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ اقْرَأْ « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » إِلَى آخِرِهَا فَفَعَلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَقْرَأَ نِسْبَةَ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ » ثُمَّ أَمَسَكَ عَنْهُ الْقَوْلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدًا اللَّهُ الصَّمَدُ » فَقَالَ : قُلْ « لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » فَأَمَسَكَ عَنْهُ الْقَوْلَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي كَذَلِكَ اللَّهُ رَبِّي .

فَلَمَّا قَالَ ذَلِكَ قَالَ : ارْكَعْ يَا مُحَمَّدُ لِرَبِّكَ فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ وَهُوَ رَاكِعٌ : قُلْ « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ » فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ قَالَ : ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمَّدُ فَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَامَ مُنْتَصِبًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ فَقَالَ : اسْجُدْ يَا مُحَمَّدُ لِرَبِّكَ ، فَخَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدًا فَقَالَ : « قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ » فَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثًا فَقَالَ لَهُ : اسْتَوْ جَالِسًا يَا مُحَمَّدُ ، فَفَعَلَ فَلَمَّا اسْتَوْ جَالِسًا ذَكَرَ جَلَالَ رَبِّهِ جَلَّ جَلَالُهُ ، فَخَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدًا مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ لَا لَأَمْرِ أَمَرَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَسَبَّحَ أَيْضًا ثَلَاثًا فَقَالَ : انْتَصِبْ قَائِمًا ، فَفَعَلَ فَلَمْ يَرِ مَا كَانَ زَائِي مِنْ عَظَمَةِ رَبِّهِ جَلَّ جَلَالُهُ .

فَقَالَ لَهُ اقْرَأْ يَا مُحَمَّدُ ، وَافْعَلْ كَمَا فَعَلْتَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى ، فَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَآلِهِ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ ذَكَرَ جَلَالَ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الثَّانِيَةَ فَخَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدًا مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ لَا لَأَمْرِ أَمَرَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَسَبَّحَ أَيْضًا ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ثُبِّنْكَ اللَّهُ وَاشْهَدْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ .

اللهم صل على محمد وآل محمد، وارحم [على] محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمته على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم تقبل شفاعته في أمته وارفع درجته، ففعل، فقال: يا محمد سلم! فاستقبل رسول الله ﷺ ربه تبارك وتعالى وجهه مطرقاً فقال: السلام عليك فأجابه الجبار جل جلاله، فقال: وعليك السلام يا محمد بنعمتي قوتك على طاعتي، وبِعصمتي إيتاك اتخذتك نبياً وحيبياً.

ثم قال أبو الحسن (عليه السلام): وإنما كانت الصلاة التي أمر بها ركعتين وسجدين وهو ﷺ إنما سجد سجدتين في كل ركعة عما أخبرتك من تذكيره لعظمته ربه تبارك وتعالى، فجعله الله عز وجل فرضاً.

قلت: جعلت فداك وما صاد الذي أمر أن يغتسل منه؟ فقال: عين ينفجر من ركن من أركان العرش، يقال له: ماء الحياة، وهو ما قال الله عز وجل: «ص والقرآن ذي الذكر»، إنما أمره أن يتوضأ ويقرأ ويصلي (١).

١٦- ومنه: عن علي بن أحمد، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي، عن محمد بن إسماعيل البرمكي، عن علي بن العباس، عن عكرمة بن عبد العرش، عن هشام بن الحكم قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن علّة الصلاة كيف صارت ركعتين وأربع سجديات؟ ألا كانت ركعتين وسجدين؟ فذكر نحو حديث إسحاق بن عمار، عن أبي الحسن (عليه السلام) يزيد اللفظ وينقص (٢).

بيان: يظهر من هذا الخبر سر كون السجدين معاً ركناً وعدم بطلان الصلاة بزيادة واحدة منهما ونقصانها سهواً، لأن ما كان بأمره تعالى كان واحدة منهما، والثانية كانت من قبله ﷺ بالنفويض، أو بالالهام، فلم يكن لها حكم الفرائض والأركان، فإذا تركنا معاً تركت الفريضة والركن، وتبطل الصلاة وكذا إذا زيدتا معاً بأن يأتي بأربع فنكرت الفريضة بخلاف ما إذا أتى بثلاث فإنه يحتمل أن يكون المكرر ما زيد من قبله ﷺ فلا يزيد الركن.

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٣.

(٢) ، ، ٢ ص ٢٤.

و ربما يقال : الركن هو السجدة الأولى و به يندفع الاشكال المورد هنا بأنه إن كان الركن السجدين يلزم الاخلال به بترك واحدة و إن كان الواحدة أو الطبيعة يلزم الزيادة بالاثنيان بسجدين ، و أكثر ، و يرد عليه أنه لا ينفع في دفع الاشكال ، إذ لا يعقل حينئذ زيادة الركن أصلاً لأن السجدة الأولى لا تتكرر إلا أن يفرض أنه سهى عن الأولى وسجد أخرى بقصد الأولى ، فعلى تقدير تسليم أنه يصدق عليه تكرار الأولى يلزم زيادة الركن بسجدين أيضاً ، ويلزم أنه إذا سجد ألف سجعات بغير هذا الوجه لم يكن زاد ركناً ، على أنه لو اعتبرت النيّة في ذلك يلزم بطلان صلاة من ظن أنه سجد سجدة الأولى وسجد بنيّة الأخيرة ، فظهر له بعد تجاوز المحل ترك الأولى ، ولعله لم يقل به أحد .

وقيل في دفع أصل الاشكال أن الركن هو أحد الأمرين من إحداهما و كليهما وهو أيضاً غير نافع إذ يرد الاشكال فيما إذا سجد ثلاث سجعات إذ حينئذ يلزم زيادة الركن إن أخذنا لا بشرط شيء ، وإن أخذنا بشرط لا ، يلزم عدم تحقق الركن فيما إذا سجد ثلاث سجعات .

وتفصّل بعضهم بوجه آخر وقال الركن المفهوم المراد بين السجدة الواحدة بشرط لا ، والسجدين بشرط لا و ثلاث سجعات بشرط لا ، فيندفع الاشكال ، إذ ترك الركن حينئذ إنّما يكون بترك السجدة مطلقاً أو الاثنيان بأربع فمأزاد ، وهذا وجه متين لكن يرد عليه أن القوم إنّما جعلوا بطلان الأربع فمأزاد لزيادة الركن لا لتركه .

و يخطر بالبال وجه آخر ، و هو أن يقال الركن أحد الأمرين من سجدة واحدة ، بشرط لا ، أو سجدين لا بشرط شيء ، فإذا سجد سجدة واحدة سهواً فقد أتى بفرد من الركن ، و كذا إذا أتى بهما ، ولا ينتفي الركن إلا بانتفاء الفردين بأن لا يسجد أصلاً ، وإذا سجد ثلاث سجعات لم يأت إلا بفرد واحد من الركن ، و هو الاثنان ، و أمّا الواحدة الزائدة فليست فرداً له ، لكونها مع أخرى و ما كان فرداً له كان بشرط لا ، وإذا أتى بأربع فمأزاد أتى بفردين من الاثنين ، وهذا وجه

وجيه لم أر أحداً سبقني إليه ، ومع ذلك لا يخلو من تكلف .

والأظهر في الجواب أن غرضهم إما إيراد الإشكال على الأخبار فلا إشكال فيها ، لخلوها عن ذكر الركن ، وتلك القواعد الكلية ورد فيها حكم كل ركن من الأركان بوجه مخصوص ، وورد حكم السجود هكذا ، ولا يلزم توافق أجزاء الصلاة في الأحكام ، وأما على كلام الأصحاب رضوان الله عليهم ، فلا يرد عليه أيضاً لأنه بعد تصريحهم بحكم السجود صارت قاعدتهم الكلية مخصوصة بغير السجود ومثل هذا في كلامهم كثير ، وأمثال تلك المناقشات بعد وضوح المقصود لا طائل تحنها .

١٧- **العلل** : عن علي بن أحمد ، عن محمد بن جعفر الأسدي ، عن موسى بن عمران النخعي ، عن الحسين بن يزيد النوفلي ، عن علي بن أبي حمزة البطائني ، عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : لم صارت الصلاة ركعتين وأربع سجعات ؟ قال : لأن ركعة من قيام بر كعتين من جلوس (١) .

بيان : لعل الغرض أن العلة في الحكمين واحدة ، لأن علة كون الركعتين من جلوس بر ركعة من قيام ، كون الصلاة من جلوس أخف على المصلي وأسهل ، وهذه العلة بعينها متحققة في الركوع والسجود .

١٨- **العلل** : عن علي بن حاتم ، عن إبراهيم بن علي ، عن أحمد بن محمد الأنصاري ، عن الحسن بن علي العلوي ، عن أبي حكيم الزاهد ، عن أحمد بن عبد الله قال : بينما أمير المؤمنين عليه السلام ماراً بفناء بيت الله الحرام ، إذا نظر إلى رجل يصلي ، فاستحسن صلاته ، فقال : يا هذا الرجل أتعرف تأويل صلاتك ؟ قال الرجل : يا ابن عم خير خلق الله ، وهل للصلاة تأويل غير التعمد ؟ قال علي عليه السلام أعلم يا هذا الرجل أن الله تبارك وتعالى ما بعث نبيه عليه السلام بأمر من الأمور إلا وله مثابه ، وتأويل وتنزيل ، وكل ذلك على التعمد ، فمن لم يعرف تأويل صلاته فصلاته كلها خداج ، ناقصة غير تامة .

فقال الرجل : يا ابن عم خير خلق الله ، ما معنى دفع يديك في التكبير

الأولى؟ فقال ﷺ : الله الواحد الأحد الذي ليس كمثله شيء ، لا يقاس بشيء ، ولا يلمس بالاحساس ، ولا يدرك بالحواس ، قال الرجل : ما معنى مدّ عنقك في الركوع ، قال : تأويله آمنت بوحدايتك ، و لو ضربت عنقي ، قال الرجل : ما معنى السجدة الأولى؟ فقال : تأويلها اللهم إنيك منها خلقتني يعني من الأرض و رفع رأسك و منها أخرجتنا ، و السجدة الثانية و إليها تعبدنا و رفع رأسك من الثانية و منها تخرجنا تارة أخرى ، قال الرجل : ما معنى رفع رجلك اليمنى و طرحت اليسرى في التشهد؟ قال : تأويله اللهم أمت الباطل و أقم الحق (١) .

بيان : قال في النهاية ، فيه كل صلاة ليست فيها قراءة فهي خداج ، الخداج النقصان يقال خدجت الناقة إذا ألفت ولدها قبل أوانه ، و إن كان تامّ الخلق ، و أخذجته إذا ولدته ناقص الخلق ، و إن كان لتمام الحمل و إنما قال : فهي خداج و الخداج مصدر على حذف المضاف ، أي ذات خداج ، أو يكون قد وصفها بالمصدر نفسه مبالغة كقوله : «فانماهي إقبال وإدبار» .

١٩ - العلل و العيون : عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس ، عن علي بن محمد ابن قتيبة في علل الفضل بن شاذان ، عن الرضا ﷺ فان قال : فلم أمرأ بالصلاة؟ قيل : لأن في الصلاة الاقرار بالربوبية ، وهو صلاح عام لان فيه خلع الأنداد ، و القيام بين يدي الجبار بالذل و الاستكانة و الخضوع و الاعتراف ، و طلب الاقالة من سالف الذنوب ، و وضع الجبهة على الأرض كل يوم و ليلة ليكون العبد ذا كرامة لله تعالى غير ناس له ، و يكون خاشعاً و جلاً متذنباً طالباً راغباً في الزيادة للدين والدنيا مع ما فيه من الانزجار عن الفساد ، و صار ذلك عليه في كل يوم و ليلة ، لئلا ينسى العبد مدبره و خالقه ، فيبطر و يطفئ ، و ليكون في ذكر خالقه ، و القيام بين يدي ربه ، زاجراً له عن المعاصي . و عاجزاً و مانعاً عن أنواع الفساد (٢) .

فان قال : فلم جعل أصل الصلاة ركعتين ، و لم زيد على بعضها ركعة و على

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٥ و ١٠ متفرقاً .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ٢٢٤ . ميوّن الاخبار ج ٢ ص ١٠٣ و ١٠٤ .

بعضها ركعتين ؟ ولم يزد على بعضها شيء ؟ قيل : لأن أصل الصلاة إنما هي ركعة واحدة ، لأن أصل العدد واحد ، فإذا نقصت من واحد فليست هي صلاة ، فعلم الله عز وجل أن العباد لا يؤدّون تلك الركعة الواحدة التي لصلاة أقل منها بكمالها وتمامها و الاقبال عليها ، فقرن إليها ركعة ، لئتم بالثانية ما نقص من الأولى ، ففرض الله عز وجل أصل الصلاة ركعتين .

ثم علم رسول الله ﷺ أن العباد لا يؤدّون هاتين الركعتين بتمام ما أمروا به وكماله ، فضم إلى الظهر والعصر والعشاء الأخيرة ركعتين ركعتين ، ليكون فيهما تمام الركعتين الأوليين ثم علم أن صلاة المغرب يكون شغل الناس في وقتها أكثر للانصراف إلى الأوطان ، والأكل والوضوء والتهيئة للمبيت ، فزاد فيها ركعة واحدة ، ليكون أخف عليهم ، ولأن تصير ركعات الصلاة في اليوم والليلة فرداً .

ثم ترك الغداة على حالها ، لأن الاشتغال في وقتها أكثر ، والمبادرة إلى الحوائج فيها أعم ، ولأن القلوب فيها أخلى من الفكر ، لقلّة معاملات الناس بالليل ، ولقلّة الأخذ والاعطاء ، فالإنسان فيها أقبل على صلاته منه في غيرها من الصلوات ، لأن الفكر قد تقدّم العمل من الليل .

فان قال : فلم جعل ركعة وسجدة ؟ قيل لأن الركوع من فعل القيام ، والسجود من فعل القعود ، وصلاة القاعد على النصف من صلاة القيام فضوءف السجود ليمتوي بالركوع ، فلا يكون بينهما تفاوت ، لأن الصلاة إنما هي ركوع وسجود (١) .

بيان : الاقرار بالربوبية لأن الصلاة مشتملة على الاقرار بما ذكر ، أو لأن أصل عبادته تعالى دون غيره خلع للأنداد ، وإقرار بالربوبية كما مر ، وكذا الطلب في الاقالة والطلب للدين والدنيا ، قوله : « وهو صلاح » الضمير راجع إلى الاقرار ، والقيام عطف على الاقرار ، والبطر الطغيان بالنعمة وكراهة الشيء من غير أن يستحق الكراهة .

٢٠- المعاسن : عن أبيه ، عن فضالة ، عن الحسين بن أبي العلا قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن أصحاب الدھر يقولون : كيف صارت الصلاة ركعة و سجدتين ، ولم تكن ركعتين و سجدتين ؟ فقال : إذا سألت عن شيء ففرّغ قلبك لفهمه إن الناس يزعمون أن أوّل صلاة صلاها رسول الله عليه السلام في الأرض أتاه جبرئيل بها ، و كذبوا . إن أوّل صلاة صلاها في السماء بين يدي الله تبارك و تعالى مقابل عرشه جلّ جلاله . و أوحى إليه و أمره أن يدنو من صاد فيتوضأ و قال أسبغ وضوءك و طهر مساجدك وصلّ لربك .

قلت له : و ما الصاد ؟ قال : عين تحت ركن من أركان العرش أعدت لمحمد عليه السلام ثم قرأ أبو عبد الله عليه السلام « ص والقرآن ذي الذكر » فتوضأ منها و أسبغ وضوءه ثم استقبل عرش الرّحمن فقام قائماً فأوحى الله إليه بافتتاح الصلاة ففعل ، ثم أوحى الله إليه بفاتحة الكتاب . و أمره أن يقرأها ثم أوحى إليه أن اقرء يا محمد نسبة ربك ، فقرأ « قل هو الله أحد الله الصمد » ثم أمسك تبارك و تعالى عنه القول ، فقرأ رسول الله عليه السلام من تلقاء نفسه الله أحد الله الصمد الله الواحد الأحد الصمد ثم أوحى الله إليه تبارك و تعالى أن اقرأ « لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد » فقرأ ، و أمسك الله عنه القول ، فقرأ رسول الله عليه السلام من تلقاء نفسه كذلك الله ربنا .

فلمّا قال ذلك ، أوحى الله إليه أن اركع لربك يا محمد ، وانحر ، (١) فاستوى و نصب نفسه بين يدي الله فأوحى الله إليه أن اسجد لربك فخرّ ساجداً فأوحى الله إليه أن استو جالساً يا محمد ، ففعل ، فلمّا رفع رأسه من أوّل السجدة تجلّى له تبارك و تعالى فخرّ ساجداً من تلقاء نفسه ، لا لأمر أمره ربّه ، فجرى ذلك الفضل من الله و سنّة من رسول الله عليه السلام (٢) .

بيان : قوله « و انحر » أي رافعاً يدك إلى نحرك أو سوّ بعد الرّكوع بين نحرك و صدرك ، و استو قائماً أو سوّ في الرّكوع بين نحرك و صدرك ، و سيأتي تمام

(١) قدسقط عن الحديث ذكر الرّكوع والامر بالاستواء .

(٢) المعاسن ص ٣٢٣ - ٣٢٤ .

القول فيه

٢١ - أقول : قال السيد بن طاوس في كتاب سعد السعود : وجدت في صحف إدريس عليه السلام عند ذكر قصة آدم عليه السلام أنه كان إقامة آدم عليه السلام في الجنة وأكله من الشجرة خمس ساعات من نهار ذلك اليوم ، قال : ثم نادى الله تعالى آدم أن أفضل أوقات العبادة الوقت الذي أدخلتك وزوجتك الجنة عند زوال الشمس فسبحتماني فيها فكتبتهما صلاة وسميتها لذلك الأولى . وكانت في أفضل الأيام يوم الجمعة ، ثم أهبطنكما إلى الأرض وقت العصر ، فسبحتماني فيها فكتبتهما أيضاً صلاة وسميتها لذلك بصلاة العصر ، ثم غابت الشمس فصليت لي فيها فسميتها صلاة المغرب ، ثم جلست لي حين غاب الشفق فسميتها صلاة العشاء ثم قال : وقد فرضت عليك وعلى نسلك في كل يوم و ليلة خمسين ركعة فيها مائة سجدة فصلها يا آدم ، أكتب لك ولمن صلاتها من نسلك ألفين وخمس مائة صلاة (١) .

٢٢ - ارشاد القلوب : عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله ليلة أُسري به كانت الأُمم السالفة مفروضاً عليهم صلاتها في كبد الليل وأنصاف النهار ، وهي من الشدايد التي كانت وقد رفعتها عن أمتك ، وفرضت عليهم صلاتهم في أطراف الليل والنهار في أوقات نشاطهم ، وكانت الأُمم السالفة مفروضاً عليهم خمسون صلاة في خمسين وقت ، وهي من الأصار التي كانت عليهم ، وقد رفعتها عن أمتك .

ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام في بيان فضيلة نبينا صلى الله عليه وآله أن الله عز وجل فرض عليهم في الليل والنهار خمس صلوات في خمسة أوقات اثنتان بالليل ، وثلاث بالنهار ، ثم جعل هذه الخمس صلوات تعدل خمسين صلاة ، وجعلها كفارة خطاياهم فقال عز وجل : « إن الحسنات يذهبن السيئات » يقول صلاة الخمس تكفر الذنوب ، ما اجتنب العبد الكبائر .

ثم قال عليه السلام : إن النبي صلى الله عليه وآله رأى في السماء ليلة عرج به إليها ملائكة

قياماً ور كوعاً منذ خلقوا ، فقال : يا جبرئيل ، هذه هي العبادة ؟ فقال جبرئيل : يا محمد فاسئل ربك أن يعطى أمتك القنوت و الركوع والسجود في صلاتهم فأعطاهم الله ذلك ، فأمّة محمد ﷺ يقتدون بالملائكة الذين في السماء الخبر (١) .

٢٣ - نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في ذمّ التكبر : و من ذلك ما حرّض الله عباده المؤمنين بالصلاة و الزكاة ، و مجاهدة الصيام في الأيّام المفروضة ، تسكيناً لأطرافهم ، وتخشعاً لأبصارهم ، وتذليلاً لنفوسهم ، وتخفيضاً لقلوبهم ، وإذهاباً للخيلاء عنهم ، ولما في ذلك من تغيير عناق الوجوه بالتراب تواضعاً ، وإصاقي كرائم الجوارح بالأرض تصاغراً ، ولحوق البطون بالمتن من الصيام تذلاًّ إلى آخر مامر مشروحاً في آخر المجلد الخامس ؛ (٢) .

٢٤ - كتاب العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم قال : العلة في الصلاة الاستعباد و الاقرار بربوبيته ، و خلع الأنداد مكرراً ذلك عليهم ، في كل يوم وليلة خمس مرات ، ولئلا ينسوا خالقهم ورازقهم ، ولا يغفلوا عن طاعته ، و يكونوا ذاكرين حامدين شاكرين لنعمه و تفضله عليهم .

و علة أخرى لينذل فيها كل جبار عنيد و متكبر و يعترف و يخشع و يخضع و يسجد له ، و يعلم أن له خالقاً و رازقاً و محيياً و مميتاً ، و حتى تكون له في قيامه بين يديه زاجراً عن معاصي الله ، ففي الصلاة علة الاستعباد ، و علة نجاة نفسه ، و علة شكر نعمه ، و علة ذل كل جبار عنيد و متكبر ، و خشوعه و خضوعه .

و علة نوافل الصلاة لتمام ما ينقص من الفرائض ، ممّا يقع فيها من السهو و التقصير و التخفيف ، و حديث النفس و السهو عن الوقت .

قال : و سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن علة مواقيت الصلاة ، و لم فرضت في خمسة

(١) ارشاد القلوب ج ٢ ص ٢٢ ، و تمام الخبر في ج ١٦ ص ٣٤١ - ٣٥٢ .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ١٩٠ من قسم الخطب ، ص ٣٦٧ ط سيد الاهل .

أوقات مختلفة ، و لم لم تفرض في وقت واحد ؟ فقال : فرض الله صلاة الغداة لأوّل ساعة من النهار ، و هي سعد ، و فرض الظهر لست ساعات من النهار و هي سعد ، و فرض العصر لسبع ساعات من النهار و هي سعد ، و فرض المغرب لأوّل ساعة من الليل و هي سعد ، و فرض العشاء الأخرى لثلاث ساعات من الليل و هي سعد ، فهذه إحدى العلل لمواقيت الصلاة ، ولا يجوز أن تؤخّر الصلاة من هذه الأوقات السعد فتصير في أوقات النحوس .



٣

*((باب)) *

*((أنواع الصلاة و المفروض والمننون منها)) *

*((و معنى الصلاة الوسطى)) *

الايات : البقرة : حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى و قوموا لله قانتين ، (١) .

تفسير : المحافظة عليها بأدائها في أوقاتها ، و المواظبة عليها بجميع شروطها وحدودها ، وإتمام أركانها ، ويدلُّ - بناء على كون الأمر مطلقاً أو خصوص أمر القرآن للموجب - على وجوب المحافظة على جميع الصلوات ، إلا ما أخرجها الدليل

(١) البقرة : ٢٣٨ ، و الذى عندى رغم الاختلاف الذى وقع بين الامة فى معنا هذه الكريمة الشريفة أن المراد بالصلوات - بصيغة الجمع - الصلوات الخمس - فانها هى التى تعرض لذكرها القرآن الكريم بلفظ الصلاة ، فتكون الآية ناظرة اليها ، و أما النوافل وغيرها من ركعات السنة التى جعلت داخل الفرض فالتعبير عنها فى القرآن العزيز انما هو بلفظ السبحة و التسبيح و امثال ذلك .

و المراد بالحفظ و ضبط الشيء فى النفس ثم يشبه به ضبطه بالمنع من الذهاب ، وهو خلاف النسيان كما قاله فى المجمع .

فحفظ الصلاة اذا عنى به ضبطها فى النفس لا يكون الا من حيث عدد الركعات وهى الركعتان الاولتان من كل صلاة لانهما الفرض المذكور فى القرآن ، والركعات الثلاث فى صلاة المغرب ، فانها هى الوسطى من حيث عدد الركعات التى كان الكلام فى حفظها .

فعلى هذا حفظ عدد الركعات المذكورة فرض ، فيكون ركناً تبطل الصلاة بالاخلال به ، بمعنى أنه اذا سها المصلى فى عدد هذه الركعات المذكورة و لم يتذكر بعد التروى فصلاته باطل ، كما أن سائر أركان الصلاة انما صارت ركناً لكونها مفروضة فى القرآن —

و ربّما يستدلّ بها على وجوب صلاة الجمعة والعديد من الأيات ، لكنني بعض الرّوايات أنّ المراد بها الصلوات الخمس ، وعلى تقدير العموم يمكن تعميمها بحيث يشمل النوافل والتطوّعات أيضاً ، فلا يكون الأمر على الوجوب ، ويشمل رعاية السنن في الصلاة الواجبة أيضاً كما يفهم من بعض الأخبار ، وعلى الوجوب أيضاً يمكن أن تعمّ النوافل أيضاً بمعنى رعاية ما يوجب صحتها ، وعدم تطرّف بدعة إليها ، فيؤلّ إلى أنّه إذا أتيتم بالنافلة فأتوا بها على ما أمرتم برعاية شرائطها ولوازمها وفيه مجال نظر .

و خصّ الصلاة الوسطى بذلك بعد التعميم ، لشدة الاهتمام بها لمزيد فضلها أو لكونها معرضة للضياع من بينها ، فهي الوسطى بين الصلوات وقتاً أو عدداً أو

→ العزيز ، وسيجيء الكلام فيه .

و أما القنوت - فعلى ما يظهر من موارد ذكره و تصاريفه في القرآن العزيز - هو اظهار المطاوعة والانقياد بالتذلل والاخلاس والرغبة ، و لا يكون الا من قبل المصلّى و انشائه كيف ما أمكن ، بأن يثنى على الله عز وجل بما هو أهله و يمدحه و يهلله ثم يتضرع اليه بالتذلل والاخلاس و يظهر العبودية والانقياد والتسليم لاوامره و نواهيه ، و أنه عبداً يملك لنفسه نفعا و لا ضرأ و أنه فقير محتاج الى رحمة الله في الدنيا و الآخرة والله هو الغنى ذو الرحمة ، ولما كان مقيداً بكون القنوت عن قيام ، لا ينطبق الا على القنوت الاصطلاحي ، و أما رفع اليدين ففيه تمثيل معنى العبودية و التذلل و اظهارها عملاً ليتوافق الظاهر و الباطن .

و ما قيل ان القنوت هو حسن الطاعة أو دوامها أو هو الخشوع في الصلاة فليس بشيء فان القنوت قد قيد في هذه الآية بكونه عن قيام ، وهكذا قيد في قوله تعالى ، و أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً ، بحال دون حال ، فيدل على كونه صفة وحالة تظهر في وقت ، و لا تظهر في وقت آخر ، و أما الخشوع و حسن الطاعة و دوامها فكلها مطلوب في تمام الصلاة ، لاحال القيام .

الفصل من قولهم للأفضل الأوسط ، وقد قال بتعيين كل من الصلوات الخمس قوم إلا أن أصحابنا لم يقولوا بغير الظهر والعصر كما يظهر من المنتهى وغيره . فقال الشيخ في الخلاف : إنها الظهر ، وتبعه جماعة من أصحابنا ، و به قال زيد بن ثابت وعائشة وعبد الله بن شداد ، لأنها بين صلاتين بالنهار ، ولأنها في وسط النهار ، ولأنها تقع في شدة الحر والهاجرة ، وقت شدة تنازع الانسان إلى النوم والراحة ، فكانت أشق ، وأفضل العبادات أحمرها ، وأيضاً الأمر بمحافظتها ما كان أشق أنسب وأهم ولأنها أوّل صلاة فرضت ، ولأنها في الساعة التي يفتح فيها أبواب السماء ، فلا تغلق حتى تصلى الظهر ، ويستجاب فيها الدعاء قيل : ولأنها بين البردين صلاة الصبح وصلاة العصر ، وقيل : لأنها بين نافلتين متساويتين ، كما نقل عن ابن الجنيّد أنّه علّل به .

و روى الجمهور من زيد بن ثابت قال : كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة و لم يكن يصلي صلاة أشدّ على أصحاب رسول الله ﷺ منها ، فنزلت الآية ، رواه أبو داود . و روى الترمذي وأبوداود عن عائشة عن رسول الله ﷺ أنّه قرأ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر ، قال في المنتهى : و العطف يقتضي المغايرة . لا يقال : الواو زائدة كما في قوله تعالى ولكن رسول الله و خاتم النبيين ، لأننا نقول الزيادة منافية للأصل ، فلا يصار إليها إلا لموجب . و المثال الذي ذكره نمنع زيادته الواو فيه ، بل هي للعطف على بابها ، و قال في مجمع البيان (١) : كونها الظهر هو المروي عن الباقر والصادق ﷺ و عن بعض أئمة الزيدية أنها الجمعة في يومها ، و الظهر في غيرها . كما سيأتى في بعض أخبارنا .

و قال السيّد المرتضى - ره - هي صلاة العصر ، وتبعه جماعة من أصحابنا و به قال أبوهريرة وأبو أيوب وأبو سعيد عبيدة السلماني ، والحسن والضحاك وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد ، و نقله الجمهور عن علي بن الحسين قالوا : لأنها بين

صلاتي ليل و صلاتي نهار ، واحتجّ السيد باجماع الشيعة ، والمخالفون بما رووا عن النبي ﷺ أنه قال يوم الأحزاب : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة بيوتهم وقبورهم ناراً ، و روى في الكشف عن صفة أنها قالت لمن كتب لها المصحف : إذا بلغت هذه فلا تكتبها حتى أملكها عليك كما سمعت من رسول الله ﷺ يقرأ فأملت عليه « و الصلاة الوسطى صلاة العصر » و بأنها تقع في حال اشتغال الناس بمعاشهم ، فيكون الاشتغال بها أشقّ .

و قال بعض المخالفين : هي المغرب لأنها تأتي بين بياض النهار و سواد الليل ولأنها متوسطة في العدد بين الرباعية و الثنائية ، و لأنها لا تتغير في السفر و الحضر مع زيادتها على الركعتين ، فيناسب التأكيد ، و لأن الظهر هي الأولى إذ قد وجبت أولاً فتكون المغرب هي الوسطى .

و قال بعضهم : هي العشاء لأنها متوسطة بين صلاتين لا تقصران ، أو بين ليلية و نهائية ، ولأنها أثقل صلاة على المنافقين كما روى ، و قال بعضهم هي الصبح لتوسطها بين صلاتي الليل و صلاتي النهار ، و بين الظلام والضياء ، ولأنها لا تجمع مع أخرى ، فهي مفردة بين مجتمعتين و لمزيد فضلها لشهود ملائكة الليل و ملائكة النهار ، وعندها ، و لأنها تأتي في وقت مشقة من برد في الشتاء ، وطيب النوم في الصيف ، و فتور الأعضاء ، وكثرة النعاس ، و غفلة الناس ، واستراحتهم فكانت معرضة للمضياع ، فخصت لذلك بشدة المحافظة ، وبه قال مالك و الشافعي ، وقال : و لذا عقبه بالقنوت ، فإنه لا يشرع عنده في فريضة إلا الصبح إلا عند نازلة فيعم .

و قيل : هي مخفية مثل ليلة القدر و ساعة الاجابة ، و اسم الله الأعظم لثلاث يتطرق النساheel إلى غيرها بل يهتم غاية الاهتمام بكل منها ، فيدرك كمال الفضل في الكل .

و الظاهر أنها الجمعة و الظاهر ، وإنما أتهم بعض الابهام لتلك الفائدة و غيرها ممّا قيل في إخفاء أمثالها ، وسيوضح لك ذلك في تضعيف ما يقرع سمعك

من الأخبار .

١ - **الخصال** : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن حماد عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : فرض الله عز وجل الصلاة و سن رسول الله صلى الله عليه وآله الصلاة على عشرة أوجه : صلاة الحضر ، وصلاة السفر ، وصلاة الخوف ، على ثلاثة أوجه ، وصلاة الكسوف للشمس والقمر ، وصلاة العيدين و صلاة الاستسقاء و الصلاة على الميت (١) .

الهداية : مرسلًا عنه عليه السلام مثله (٢) .

بيان : و سن أي شرع و قرر و بين أعم من الوجوب و الاستحباب لدخول الاستسقاء و العيدين مع فقد الشرائط فيها ، و أما عدّها عشرة مع كونها إحدى عشرة ، فلعدّ العيدين واحدة ، لاتحاد سببهما ، و هو كونه عيداً . أوعدّ الكسوفين واحدة لتشابه سببهما أو يقال : المقصود عدّ الصلوات الواجبة غالباً ، فيكون ذكر الاستسقاء استطراداً ، أو عدّ الصلوات الحقيقية ، و يكون ذكر صلاة الميت استطراداً أو بعطفها على العشرة و إفرازها عنها لتلك العلة ، وعلى الوجوه الأخر يدل على كونها صلاة حقيقة .

فان قيل : بعض تلك الصلوات ظهر من القرآن كصلاة السفر و الخوف ، قلنا : لعل المعنى أن أكثرها ظهر من السنة أو آدابها و شرائطها و تفاصيلها ، و أمّا أنواع صلاة الخوف فهي الصلاة المقصورة و المطاردة و شدّة الخوف أو ذات الرقاع و عسفان و بطن النخل ، والأوّل أظهر ، و أنها ترجع إلى القسم الأوّل و صلاة الجمعة داخله في صلاة الحضر ، و لا يضرّ خروج الصلاة الملتزمة ، لأنّ المقصود عدّها ما وجب بالاصالة ، و أمّا صلاة الطواف فيمكن عدّها في صلاة السفر إذ الغالب وقوعها فيه أو يقال : إنها داخله في أفعال الحج ، و المقصود عدّها ما لم يكن كذلك ، أو يقال : الغرض عدّ الصلوات المنكررة الكثيرة الوقوع .

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٨ .

(٢) الهداية : ٢٨ .

٢- **الخصال** : عن أحمد بن محمد العجلي* وأحمد بن الحسن القطان* و محمد ابن أحمد السناني* وغيرهم من مشايخه ، عن أحمد بن يحيى بن زكريا ، عن بكر ابن عبد الله بن حبيب عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش قال : قال الصادق عليه السلام : صلاة الفريضة الظهر أربع ركعات ، والعصر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الأخرى أربع ركعات ، والفجر ركعتان ، فجملة الصلاة المفروضة سبع عشرة ركعة ، والسنة أربع وثلاثون ركعة منها أربع ركعات بعد المغرب ، لا تقصير فيها في سفر ولا حضر ، و ركعتان من جلوس بعد العشاء الأخرى ، تعدّان بركة ، و ثمان ركعات في السحر ، وهي صلاة الليل ، والشفع ركعتان ، و الوتر ركعة ، و ركعتا الفجر بعد الوتر ، و ثمان ركعات قبل الظهر ، و ثمان ركعات قبل العصر (١) .

العيون : عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون مثله (٢) .
تحف العقول : مرسلًا مثله (٣) .

٣ - **معاني الاخبار** : عن محمد بن الحسين بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران والحسين بن سعيد معاً ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عما فرض الله جلّ جلاله من الصلوات ، فقال : خمس صلوات في الليل والنهار قلت : هل سمّاهن الله تعالى وبيّنهن في كتابه ؟ فقال : نعم قال الله عزّ وجلّ لنبيّه : **دأّم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل** ، (٤) و دلوكها زوالها ، ففيما بين دلوك

(١) الخصال ج ٢ ص ١٥١ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٣ .

(٣) تحف العقول ص ٤٣٩ ط الاسلامية .

(٤) أسرى : ٧٨

الشمس إلى غسق الليل أربع صلوات سمّاهنَّ و بيّنهنَّ و وقتنهنَّ ، وغسق الليل انتصافه ، ثمَّ قال : « و قرآن الفجر إنَّ قرآن الفجر كان مشهوداً » فهذه الخامسة و قال تبارك و تعالى في ذلك « أقم الصلاة طرفي النهار ، (١) و طرفاه صلاة المغرب والغداة « و زلفاً من الليل ، فهي صلاة العشاء الأخيرة ، و قال عزَّ وجلَّ « حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى » (٢) وهي صلاة الظهر ، وهي أوَّل صلاة صلّاها رسول الله ﷺ وهي وسط صلاتين بالنهار : صلاة الغداة و صلاة العصر ، « و قوموا لله قانتين » في صلاة الوسطى (٣) .

دعائم الاسلام : عنه ﷺ مثله إلاَّ أنه قال : و الصلاة الوسطى وهي صلاة الجمعة ، والظهر في سائر الأيام (٤) .

العلل : عن أبيه عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حديد و ابن أبي نجران معاً عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : سئل أبو جعفر ﷺ عما فرض الله عزَّ وجلَّ من الصلاة ، وساق الحديث مثل مامرٍ إلى قوله : وهي وسط صلاتين بالنهار صلاة الغداة و صلاة العصر .

و قال : في بعض القرائة حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى و صلاة العصر و قوموا لله قانتين ، في صلاة العصر ، قال : و أنزلت هذه الآية يوم الجمعة و رسول الله صلى الله عليه و آله في سفر ففقت فيها فتركها على حالها ، و أضاف للمقيم ركعتين و إنتما وضعت الركنين أضافهما رسول الله ﷺ يوم الجمعة لمكان الخطبتين

(١) هود : ١١٦ .

(٢) البقرة : ٢٣٨ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣٣٢ و الحديث يوافق مذهب أبي حنيفة من حيث التفسير

وفيه أن الصلوة الخمس فرضت على الأمة على ما هو اليوم في المدينة مع أن سورة الاسراء ثم هود نزلتا بمكة ، و سيأتى في باب أوقات الصلوات أن آية الاسراء تشمل صلاة المغرب و الصبح فقط ، وأن أول الصلوات المفروضات هي صلاة المغرب مع الصبح بآية الاسراء .

(٤) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣١

فمن صلاتها وحده فليصلها أربعاً كصلاة الظهر في سائر الأيام قال : ووقت العصر يوم الجمعة في وقت الظهر في سائر الأيام (١) .

تبيين : قوله : « من الصلاة » قال الشيخ البهائي قدس سره : لعل تعريف الصلاة للمعد الخارجي ، والمراد الصلاة التي يلزم الاتيان بها في كل يوم وليلة أو السؤال عما فرض الله سبحانه في الكتاب العزيز ، دون ما ثبت بالسنة ، وعلى الوجهين لا إشكال في الحصر في الخمس ، كما يستفاد من سوق الكلام بخروج صلاة الآيات والأموات والطواف مثلاً .

فان قلت : في الحمل على الوجه الأول يشكل صلاة الجمعة ، فانه مما لا يلزم الاتيان به كل يوم وما يلزم الاتيان به كذلك أقل من خمس ، والحمل على الوجه الثاني أيضاً مشكل ، فان الجمعة والعيد مما فرضه الله سبحانه في الكتاب قال : جلّ وعلا « إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة » الآية قال : « فصل لربك وانحر » (٢) وقد قال جماعة من المفسرين إن المراد صلاة العيد بقريظة قوله تعالى : « وانحر » أي انحر الهدى ، وروي أنه كان ينحر ثم يصلي ، فأمر أن يصلي ثم ينحر .

قلت : الجمعة مندرجة تحت الظهر ، ومنخرطة في سلكها ، فالاتيان بالظهر في قوة الاتيان بالجمعة ، و تفسير الصلاة في الآية الثانية بصلاة العيد والنحر بنحر الهدى وإن قال به جماعة من المفسرين ، إلا أن المروي عن أئمتنا أن المراد رفع اليدين إلى النحر حال التكبير في الصلاة انتهى .
قوله عنه : « سمانه » قيل المراد بالنسمية المعنى اللغوي ، وقيل :

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ٤٣ و ٤٤ .

(٢) سورة الكوثر: ٢ ، وسيأتي في محله أن ذلك صلاة الشكر لمولد فاطمة الزهراء المسمى في القرآن العزيز بالكوثر لا انتشار نسل رسول الله (ص) منها ، وأن المراد بالنحر الحقيقية ، لا الهدى مع أن السورة مكية نزلت في أوائل البعثة و صلاة العيد شرعت بمكة بعد تشريع صلاة الجمعة .

المراد بها و بالتبيين الاجماليان و قيل على لسان النبي ﷺ أو بفعله و وقتهن^١ إذ يعلم من الآية أن هذا الوقت وقت لمجموع هذه الصلوات الأربع ، وليس بين الأوقات فصل كما قال به بعضهم .

قوله ﷺ : « في ذلك » أي في بيان الصلوات ، قوله : « و قال في بعض القراءة » الظاهر أنه كلام الامام ﷺ ، و يحتمل أن يكون من كلام الراوي بقرينة أن الصدوق أسقطه في معاني الأخبار ، ثم إن النسخ مختلفة هنا ففي التهذيب (١) و صلاة العصر كما في العلل ، و في الفقيه و الكافي (٢) بدون الواو ، و قد قرئ في الشواذ بهما ، قال في الكشاف : في قراءة ابن عباس و عائشة مع الواو ، و في قراءة حفصة بدونها . فمع الواو أورده ﷺ تأييداً و بدونها تبهيماً للمتيقنة أو هو من الراوي كما أومأنا إليه .

قوله : « في صلاة العصر » أقول في الكافي و الفقيه و التهذيب و غيرها في صلاة الوسطى ، فالظاهر أنه كلام الامام ﷺ ذكره تفسيراً للآية ، و قد تمت القراءة عند قوله : « و صلاة العصر » و على ما في العلل يحتمل أن يكون تتمّة للقراءة أو تفسيراً بناء على هذه القراءة ، و الظاهر أنه من تصحيف النسخ ، و ما في الكتب المشهورة أصح و أصوب ، و يدل على وجوب القنوت أو تأكيده في صلاة الجمعة و لذا كرّر فيه القنوت « و تركها على حالها » أي لم يصف إليها ركعتين أخريين كما أضاف للمقيم في الظهر و العصر و العشاء ، و في الكافي و غيره في السفر و الحضر .

و قال السيد الداماد قدس سره : فالفرايض اليومية الحضريّة يوم الجمعة خمس عشرة ركعة ، و في سائر الأيام سبع عشرة ركعة (٣) ، وهي في

(١) التهذيب ج ١ ص ٣٠٤ .

(٢) الفقيه ج ١ ص ١٢٥ ، الكافي ج ٣ ص ٢٧١ .

(٣) قد أشرنا قبل ذلك أن الركعات المفروضة في الصلوات الخمس هي عشر ركعات فقط ، و الخمسة الأخرى في يوم الجمعة ، والسبعة في سائر الأيام سنة في فريضة ؛ وسيأتي مزيد توضيح لذلك انشاء الله .

السفر إحدى عشرة ركعة ، فهي من حيث صلاة الجمعة متوسطة بحسب العدد بين السفريّة والحضريّة في غير يوم الجمعة ، فهذا وجه ثالث ليكون صلاة الجمعة هي الصلّة الوسطى ، وقوله عليه السلام : « و قوموا لله قانتين في صلاة الوسطى » أيضاً يؤكد هذا القول ، لمزيد اختصاص الجمعة بالقنوت ، لأنّ فيها قنوتين فليتعرّف انتهى .

« وإِنَّمَا وضعت الركعتان » أي وضع الله الركعتين ورفعهما عن المقيم الذي يصلي جماعة لأجل الخطبتين ، فانتهاهما مكان الركعتين ، ويحتمل أن يكون المراد إِنَّمَا قرّرت الركعتان المزيديتان للمقيم الذي يصلي منفرداً عوضاً عن الخطبتين .

و قال الشيخ البهائي قدس الله روحه : المراد بالمقيم في قوله عليه السلام : « وأضاف للمقيم » ما يشمل من كان مقيماً في غير يوم الجمعة ، ومن كان مقيماً فيه غير مكلف بصلاة الجمعة و المراد بالمقيم المذكور ثانياً إمّا الأوّل على أن يكون لاهمه للمعد الذكريّ فالجار متعلّق بقوله أضافهما ، وإمّا من فرضه الجمعة فالجار متعلّق بقوله وضعت أي سقطت لأجله ، و أمّا الظرف أعني قوله : « يوم الجمعة » فمتعلّق بقوله : « وضعت » على التقديرين انتهى .

أقول : في الكافي وغيرها « وتركها على حالها في السفر والحضر » ، وأضاف للمقيم ركعتين ، وإِنَّمَا وضعت الركعتان اللتان أضافهما النبي عليه السلام يوم الجمعة للمقيم ، ولو كان هذا مراده بأضافهما المكان في غاية البعد والركاكة ، ويدلّ الخبر على أن وقت صلاة الجمعة وقت النافلة سائر الأيام ، وسيأتي القول فيه وتفسير سائر الآيات في الأبواب الآتية .

٤ - تفسير علي بن ابراهيم : عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قرأ حافظوا على الصلوات والصلّة الوسطى و صلاة العصر و قوموا لله قانتين ، قال : إقبال الركّعة على صلاته و محافظته حتّى لا يلبيه و

لا يشغله عنها شيء (١) .

٥ - معاني الاخبار : عن علي بن عبد الله الوراق وعلي بن محمد بن الحسن المعروف بابن مقبرة القزويني معاً عن سعد بن عبد الله بن أبي خلف ، عن سعد بن داود ، عن مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن القعقاع بن حكيم ، عن أبي يونس مولى عائشة زوجة النبي ﷺ قال : أمرتني عائشة أن أكتب لها مصحفاً وقالت : إذا بلغت هذه الآية ، فاكتب « حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى و صلاة العصر و قوموا لله قانتين » ثم قالت عائشة : سمعتها والله من رسول الله ﷺ (٢)

٦ - ومنه : بالاسناد المتقدم عن سعد ، عن أحمد بن الصباح ، عن محمد بن عاصم ، عن الفضل بن دكين ، عن هشام بن سعد ، عن زيد بن أسلم ، عن أبي يونس قال : كتبت لعائشة مصحفاً فقالت : إذا مررت بآية الصلاة فلا تكتبها حتى أملكها عليك ، فلمّا مررت بها أملكها عليّ « حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى و صلاة العصر » (٣) .

٧ - ومنه : بالاسناد المتقدم عن سعد بن داود ، عن أبي زهر ، عن مالك بن أنس ، عن زيد بن أسلم ، عن عمرو بن نافع قال : كنت أكتب مصحفاً لحفصة زوجة النبي ﷺ فقالت : إذا بلغت هذه الآية فاكتب « حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى و صلوة العصر » .

قال الصدوق - ره - : هذه الأخبار حجة لنا على المخالفين ، و صلاة الظهر (٤) .

٨ - ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي المغرا ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : صلاة الوسطى صلاة الظهر ، وهي أوّل صلاة أنزل الله على نبيه ﷺ (٥) .

(١) تفسير القمي ص ٦٩ .

(٢-٥) معاني الاخبار ص ٣٣١ .

أقول : قد سبق في باب علل الصلاة خبر نقر من اليهود سألوا النبي ﷺ وفيه ما يدل على أن الصلاة الوسطى صلاة العصر .

٩- مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن أحمد بن محمد بن الحسن ابن الوليد ، عن أبيه ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عائذ الأحمسي قال : دخلت على سيدي أبي عبد الله ﷺ فقلت : السلام عليك يا ابن رسول الله ، فقال : و عليك السلام : والله إننا لولده وما نحن بذوي قرابته ، ثم قال لي : يا عائذ إذا لقيت الله عز وجل بالصلوات الخمس المفروضة لم يسألك الله عما سوى ذلك ، قال : فقال له أصحابنا : أي شيء كانت مسئلتك حتى أجابك بهذا ؟ قال : ما بدأت بسؤال ، ولكنني رجل لا يمكنني قيام الليل ، و كنت خائفاً أن أؤخذ بذلك فأهلك ، فابتدأني عليه السلام بجواب ما كنت أريد أن أسأله عنه (١) .

بيان : «عما سوى ذلك» أي من النوافل أو مطلقاً تفضلاً ، والأوّل أظهر كما يشعر به آخر الخبر .

١٠- مجمع البيان : عن علي ﷺ قال : الصلاة الوسطى صلاة الجمعة يوم الجمعة ، والظهر سائر الأيام (٢) .

١١ - فقه الرضا ﷺ : قال العالم ﷺ : صلاة الوسطى العصر (٣) .

١٢ - تفسير العياشي : عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر ﷺ قال : قلت له : «الصلوة الوسطى» فقال : «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين» والوسطى هي الظهر ، وكذلك كان يقرؤها رسول الله ﷺ (٤) .

١٣ - ومنه : عن زرارة و محمد بن مسلم أنهما سألا أبا جعفر عليه السلام

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٣٢ .

(٢) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٤٣ .

(٣) فقه الرضا ص .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ١٢٧ .

عن قول الله « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » قال : صلاة الظهر ، وفيها فرض الله الجمعة (١) .

١٤- ومنه : عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الصلاة الوسطى الظهر (٢) .

١٥- ومنه : عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلاة الوسطى هي الوسطى من صلاة النهار وهي الظهر ، وإنما يحافظ أصحابنا على الزوال من أجلها (٣) .

١٦- ومنه : عن حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « أقم الصلاة طرفي النهار » وطرفاه المغرب والغداة « وذلماً من الليل » هي صلاة العشاء الآخرة (٤) .

١٧ - فلاح السائل : الذي نعتقد أنه أقرب إلى الصحة والصواب أن أوّل صلاة فرضت على العباد صلاة الظهر ، وأنها هي الصلاة الوسطى ، وكانت ركعتين والأخبار في أنها أوّل صلاة فرضت وأنها كانت ركعتين كثيرة ، فلا حاجة إلى ذكرها لظهورها عند القدوة من المصطفين (٥) .

وأما أنها الوسطى ، فانتني رويت من كتاب عمرو بن أذينة في مارواه عن زرارة ومحمد بن مسلم قالا : سمعنا أبا جعفر عليه السلام وسألاه عن قول الله « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » فقال : هي صلاة الظهر ، وفيها فرض الله الجمعة ، وفيها الساعة التي لا يسأل الله فيها عبد مسلم خيراً إلا أعطاه إياه (٦) .

ورويت عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كتبت امرأة الحسن بن علي مصحفاً فقال الحسن للكتاب : لمّا بلغ هذه الآية كتب : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا لله قانتين » (٧) .

(١-٢) تفسير العياشي ج ١ ص ١٢٧ .

(٣) ، ، ص ١٢٨ .

(٤) ، ج ٢ ص ١٦١ .

(٥-٧) فلاح السائل ص ٩٣ .

ورويت من كتاب إبراهيم الخزاز ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
 « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا لله قانتين » (١) .
 ورواه أيضاً الحاكم النيسابوري في الجزء الثاني من تاريخ نيسابور من
 طريقهم في ترجمة أحمد بن يوسف السلمى بإسناده إلى ابن عمر ، قال : أمرت حفصة
 بنت عمر أن يكتب لها مصحف فقال للكاتب : إذا أتيت على آية الصلاة فأرني حتى
 آمرك أن تكتبها كما سمعته من رسول الله ﷺ ، فلما أذن لها أمرته أن يكتبها
 « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر » (٢) .

وروى أبو جعفر بن بابويه في كتاب معاني الأخبار في باب معنى الصلاة الوسطى
 مثل هذا الحديث عن عائشة ، وذكر عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني في
 الجزء الأول من كتاب جميع المصاحف ستة أحاديث أن ذلك كان في مصحفها ، و
 ثمانى أحاديث أنه كان كذلك في مصحف حفصة ، وروى حديثين أن ذلك كان كذلك
 في مصحف أم سلمة (٣) .

أقول : فقد صار تعيين أن الصلاة الوسطى صلاة الظهر مروياً من الطريقين
 وذكر الشيخ المعظم محمد بن علي الكراجكي في رسالته إلى ولده في فضل صلاة الظهر
 من يوم الجمعة ما هذا لفظه :

لصلاة الظهر يا بني من هذا اليوم شرف عظيم ، وهي أوّل صلاة فرضت
 على سيدنا رسول الله ﷺ ، وروي أنها الصلاة الوسطى التي ميّزها الله تعالى في
 الأمر بالمحافظة على الصلوات ، فقال جل من قائل « حافظوا على الصلوات والصلوة
 الوسطى » . وروي الكراجكي « ما قدّمناه من حديث زرارة ومحمد بن مسلم (٤) .

أقول : ووجدت في كتاب من الأصول عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام
 قال : صلاة الوسطى صلاة الظهر ، وهي أوّل صلاة أنزلها الله على نبيه ﷺ (٥) .
 ورأيت في كتاب تفسير القرآن عن الصادقين عليهم السلام من نسخة عتيقة مليحة عندنا

الآن أربعة أحاديث بعدة طرق عن الباقر والصادق (عليهما السلام) أن الصلاة الوسطى صلاة الظهر، وأن رسول الله ﷺ كان قرأ «حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر» وفيه حديثان آخران بعد ذكر أحاديث .

قلت أنا: وذهب أبو جعفر محمد بن بابويه في كتاب معاني الأخبار إلى أن الصلاة الوسطى صلاة الظهر، وأورد في ذلك أخباراً من الطريقتين، وروى أيضاً في كتاب مدينة العلم عن أبي عبد الله (عليه السلام) أن الصلاة الوسطى صلاة الظهر، وهي أوّل صلاة فرضها الله على نبيه ﷺ .

أقول: لعلّ المراد بالوسطى أي العظمى كما قال تعالى «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً» (١) ويمكن أن يكون لأنّها بين الصلاتين في نهار واحد، وأنها عند وسط النهار .

وقد تعجبت كيف خفي تعظيم صلاة الظهر، وأنّها هي الصلاة الوسطى مع الاتفاق على أنّها أوّل صلاة فرضت وأنّ الجمعة المفروضة تقع فيها، وأنّ الساعة المنصّمة بالاجابة فيها، وأنّها وقت فتح أبواب السماء، وأنّها وقت صلاة الأوابين مع الرواية بأنّ صلاة العصر معطوفة عليها غيرها (٢) .

١٨- المحاسن: عن محمد بن إسماعيل رفعه إلى أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «أوصيك يا عليّ في نفسك بخصال فاحفظها إلى أن قال: والسادسة الأخذ بسنتي في صلاتي وصومي وصدقتي فأتمّ الصلاة فالخمسون ركعة في الليل والنهار إلى أن قال: وعليك بصلاة الليل يكرّها أربعا، وعليك بصلاة الزوال، وعليك برفع يديك إلى ربّك وكثرة تقلّبها الحديث (٣)» .

١٩- كتاب صفات الشيعة: عن محمد بن موسى بن المنوكّل، عن محمد بن يحيى عن موسى بن عمران، عن عمته الحسين بن يزيد النوفليّ، عن عليّ بن سالم، عن

(١) البقرة: ١٤٣ .

(٢) فلاح السائل ص ٩٥ .

(٣) المحاسن ص ١٧ .

أبيه ، عن أبي بصير قال : قال الصادق عليه السلام : شيعتنا أهل الورع والاجتهاد ، وأهل انوفاء والأمانة ، وأهل الزهد والعبادة ، وأصحاب الاحدى وخمسين ركعة في اليوم والليلة ، القائمون بالليل ، الصائمون بالنهار ، يزكّون أموالهم ، ويحجّون البيت ويحجّون كلَّ محرّم (١) .

٣٠- مجمع البيان : عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله تعالى : « والذين هم على صلواتهم يحافظون » (٢) قال : أولئك أصحاب الخمسين صلاة من شيعتنا (٣) .

بيان : أطلقت الصلاة على الركعة مجازاً.

٣١- المصباح للشيخ : عن أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام قال : علامات المؤمن خمس ، وعدة منها صلاة الاحدى وخمسين (٤) .

٣٢- اختيار الرجال للكبش : عن محمد بن قولويه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى وعلی بن إسماعيل بن عيسى ، عن محمد بن عمرو بن سعيد الزيات ، عن يحيى بن أبي حبيب قال : سألت الرضا عليه السلام عن أفضل ما يتقرّب به العبد إلى الله من صلاته ، فقال : ستٌّ وأربعون ركعة فرائضه ونوافله ، فقلت : هذه رواية زرارة ! (٥) فقال : أترى أحداً كان أصدع بحق من زرارة ؟ (٦) .

(١) صفات الشيعة ١٦٣ تحت الرقم ١ .

(٢) المعارج : ٣٤ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٥٧ .

(٤) المصباح ص ٥٥١ .

(٥) رواية زرارة هي التي تضمنت أن صلاة الزوال ثمان ركعات ، قبل الظهر ، ثم ركعتان بعدها ، ثم ركعتان قبل العصر ، وركعتان بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة من آخر الليل تصير سبعة وعشرين ركعة ، وأن هذا جميع ما جرت به السنة . رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٣٥ بسندين .

(٦) رجال الكشي ص ١٣٠ تحت الرقم ٦٢ ، والحديث رواه الشيخ أيضاً في —

بيان : أصدع بحق أي أنطق به و أشد إظهاراً له ، قال الجوهري يقال : صدعت بالحق إذا تكلمت به جهاراً .

٢٣- الاختيار : عن حمدي بن نصير ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، و عن محمد بن قولويه ، و الحسين بن الحسن بن البندار ، عن سعد بن عبد الله ، عن هارون بن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة وابنيه الحسن والحسين ، عن عبد الله بن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال في حديث طويل : وعليك بالصلاة السنة والأربعين (١) وعليك بالحج أن تهل بالافراد ، وتنوي الفسخ إذا قدمت مكة ثم قال : والذي أتاك به أبو بصير من صلاة إحدى وخمسين ، والاهلال بالتمتع بالعمرة إلى الحج وما أمرناه به من أن يهل بالتمتع فلذلك عندنا معان و تصاريف لذلك ، ما يسعنا ويسعكم ، ولا يخالف شيء منه الحق ولا يصاده (٢) .

٢٤- مجالس الشيخ : عن الحسين بن عبيد الله الغضائري ، عن علي بن محمد العلوي ، عن محمد بن أحمد المكتوب ، عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن

→ التهذيب ج ١ ص ١٢٥ ، الاستبصار ج ١ ص ١١١ ، و وجه الحديث أنه كان من سنة النبي صلى الله عليه وآله أن يصلى من النوافل ضعف الفريضة ، فالعامة حسبوا الصلوات اليومية السبعة عشر كلها فريضة فحكموا أن النوافل التي يصلها النبي صلى الله عليه وآله كانت أربعة وثلاثين فيكون المجموع إحدى وخمسين ركعة .

ولكن ذهب عليهم أن المفروض من الصلوات اليومية هي عشر ركعات والسبعة الأخرى سنة في فريضة ، فالحساب الصحيح أن نضعف العشرة فتصير عشرين ، والسبعة الأخرى التي هي سنة - لكنها جعلت في الفريضة - إنما يجعل بازائها سبعة أخرى خارج الفريضة فتصير النوافل سبعة وعشرين والصلوات اليومية سبعة عشر والمجموع أربع و أربعون ركعة فمن زاد عليه من النوافل فهو خارج عن السنة .

(١) المراد بالركعتين الزائدتين على أربع وأربعين ركعتا العشاء وتسمى بالتوتيرة .

(٢) رجال الكشي ص ١٢٧ ، في حديث طويل .

ابن فضال ، عن أبيه عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : إن الله عز وجل إنما فرض على الناس في اليوم والليلة سبع عشرة ركعة ، من أتى بها لم يسأله الله عز وجل عمّا سواها ، وإنما أضاف رسول الله صلى الله عليه وآله إليهما مثلها لينتم بالنوافل ما يقع فيها من النقصان ، وإن الله عز وجل لا يعذب على كثرة الصلاة والصوم (١) ، ولكنه يعذب على خلاف السنة (٢) .

بيان: على خلاف السنة أي تبديلها بأن يزيد عليها أو ينقص منها ، معتقداً أن العمل بهذه الكيفية وهذا العدد في تلك الأوقات مطلوبة بخصوصه ، كصلاة الضحى وأمثالها من البدع ، وإلا فالصلاة خير موضوع ، وفي التهذيب (٣) في رواية أخرى ولكن يعذب على ترك السنة ، والمراد به أيضاً ما ذكرنا ، وما قيل إن المراد ترك جميع السنن فهو بعيد ، ومستلزم للقول بوجوب كل سنة بالوجوب التخييري ، وتخصيص التخيير بما إذا كان بين أشياء محصورة . أو القول بأنه إنما يعاقب لما يستلزمه من الاستخفاف والاستهانة بها فلا يخلو كل منهما من تكلف كما لا يخفى .

٢٥ - مجالس الشيخ : عن أحمد بن عبدون ، عن علي بن محمد بن الزبير عن ابن فضال ، عن محمد بن خالد الأصم ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن معمر بن يحيى أنه سمع أبا جعفر عليه السلام يقول : لا يسأل الله عبداً عن صلاة بعد الفريضة ، ولا عن صدقة بعد الزكاة ، ولا عن صوم بعد شهر رمضان (٤) .

تحقيق و تفصيل

اعلم أن الروايات مختلفة في أعداد الصلوات اختلافاً كثيراً ، فمنها أربع

(١) لعله أراد عليه السلام بكثرة الصلاة ما يصلحها الناس من صلاة احدى وخمسين توهماً منهم أن مثلى الفريضة هو ثلاثة وأربعون كما عرفت وليس كذلك .

(٢) أمالى الطوس ج ٢ ص ٢٦٣ و ٢٦٤ .

(٣) التهذيب ج ١ ص ١٣٤ .

(٤) لم نجده في المطبوع من الامالى .

وثلاثون بعد ركعتي الوتيرة ركعة ، وهذا ممّا لا خلاف بين الأصحاب كما ذكره الأكثر ونقل الشيخ عليه الإجماع ، وفي بعض الأخبار أنّها تسع وعشرون باسقاط الوتيرة وأربع ركعات من نافلة العصر ، وهي رواية زرارة ، وفي بعضها أنها سبع وعشرون باسقاط الركعتين من نافلة المغرب أيضاً ، والوجه في الجمع بين تلك الروايات أن يحمل ما تضمنه الأقل على شدة الاستحباب ، والأمر بالأقل لا يوجب نفي استحباب الأكثر ، وما ورد في بعض أخبار الأقل أن هذا جميع ما جرت به السنة (١) لعله محمول على السنة الأكيدة .

وقال الشيخ في التهذيب : يجوز أن يكون قدسوا غلزارة الاقتصار على هذه الصلوات لعذر كان في زرارة ، ولا بأس به ، وما ذكرناه أولى .
ثم المشهور بين الأصحاب أن نافلة الظهر ثمان ركعات قبلها ، وكذا نافلة العصر ، ونقل القطب الراوندي ، عن بعض أصحابنا أنّه جعل الست عشرة للظهر وقال الشيخ البهائي : والظاهر أن مراده بالظهر وقته لأصلاته ، كما يلوح من رواية حنان عن الصادق عليه السلام أنّه قال : كان النبي صلى الله عليه وآله يصلي ثمان ركعات الزوال ، وأربعاً الأولى ، وثماني بعدها (٢) الخبر ، فأنه بظاهره يعطي أن هذه النافلة للزوال لا لصلاة الظهر ، ونقل عن ابن الجنيد أنّه قال : يصلي قبل الظهر ثمان ركعات ، وثمان ركعات بعدها ، منها ركعتان نافلة العصر ، لرواية سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلاة النافلة ثمان ركعات حين نزول الشمس قبل الظهر ، وست ركعات بعد الظهر ، وركعتان قبل العصر (٣) .

(١) المراد من السنة عمل رسول الله صلى الله عليه وآله ودوامه عليه ، لا الاستحباب فان السنة بمعنى الاستحباب من اصطلاحات الفقهاء ، يدل على ذلك غير واحد من الروايات منها قوله عليه السلام في أجزاء الصلاة : التكبير سنة ، والقراءة سنة ، والتشهد سنة ، وقوله عليه السلام أن الركعات المفروضة عشر فزاد النبي صلى الله عليه وآله سبع ركعات وهي سنة ليس فيها قراءة ، راجع الكافي ج ٣ ص ٢٧٣ .

(٢) راجع الكافي ج ٣ ص ٤٢٣ .

(٣) تراه في التهذيب ج ١ ص ١٣٤ ط حجر .

و قال في الذكرى : و معظم الأخبار و المصنفات خالية من التعيين للعصر و غيرها ، و الحق أنه لا صراحة في شيء من الروايات بالتعيين ، بل ظاهرها ذلك و في رواية البنزطى أنه يصلي أربعاً بعد الظهر و أربعاً قبل العصر (١) و في رواية أبي بصير و بعد الظهر ركعتان ، و قبل العصر ركعتان ، و بعد المغرب ركعتان ، و قبل العتمة ركعتان (٢) فالأولى الاقتصار في النية على امتثال ما ندب إليه في هذا الوقت من غير إضافة إلى صلاة .

و قد يقال : تظهر فائدة الخلاف في اعتبار إيقاع الست قبل القدمين أو المثل إن جعلناها للظهر ، و فيما إذا نذر نافلة العصر ، قيل : و يمكن المناقشة في الموضوعين أمّا الأوّل فبأن مقتضى النصوص اعتبار إيقاع الثمان التي قبل الظهر قبل القدمين أو المثل ، و الثمان التي بعدها قبل الأربعة أو المثلين ، سواء جعلنا الست منها للظهر أو العصر ، و أمّا الثاني فلأنّ النذر يتبع قصد الناذر ، فان قصد الثماني أو الركعتين وجب ، وإن قصد ما وظّفه الشارع للعصر أمكن التوقف في صحة النذر ، لعدم ثبوت الاختصاص .

فائدة : قال الصدوق - ره - (٣) أفضل هذه الرّواتب ركعتا الفجر ، ثمّ ركعة الوتر ، ثمّ ركعتا الزوال ، ثمّ نافلة المغرب ، ثمّ تمام صلاة الليل ، ثمّ تمام نوافل النهار و قال ابن أبي عقيل لمّا عدّ النوافل : و ثماني عشرة ركعة بالليل منها نافلة المغرب و العشاء ، ثمّ قال : بعضها أو كدها الصلوات التي تكون بالليل لارخصة في تركها في سفر و لاحضر ، كذا نقل عنه و في الخلاف ركعتا الفجر أفضل من الوتر باجماعنا .

و قال في المعتبر : ركعتا الفجر أفضل من الوتر ، ثمّ نافلة المغرب ، ثمّ صلاة الليل ، و ذكر روايات تدلّ على فضل تلك الصلوات ، و قال في الذكرى بعد نقلها ، و نعم ما قال : هذه التمسكات غايتها الفضيلة أمّا الأفضلية فلا دلالة فيها

(٢٩١) التهذيب ج ١ ص ١٣٥ .

(٣) راجع الفقيه ج ١ ص ٣١٢ .

عليها انتهى ، نعم يمكن أن يقال : الترغيب في صلاة الليل أكثر من غيرها ، لكن ينبغي للمتمدين المتبع لسنة نبيه ﷺ أن لا يترك شيئاً منها إلا لعذر مبين والله الموفق والمعين .

٢٦ - دعائم الاسلام : عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : فرض الله الصلاة ففرضها خمسين صلاة في اليوم واللييلة ، ثم رحم الله خلقه و لطف بهم فردّها إلى خمس صلوات ، و كان سبب ذلك أن الله جلّ و عزّ لما أسرى بنبيه ﷺ مرّ على النبيّين فلم يسأله أحد حتّى انتهى إلى موسى عليه السلام فسأله فأخبره فقال له : ارجع إلى ربك فاطلب إليه أن يخفّف عن أمّتك ، فانّني لم أزل أعرف من بني إسرائيل الطاعة حتّى نزلت الفرائض ، فأنكرتهم .

فرجع النبيّ ﷺ فسأل ربه فحطّ عنه خمس صلوات ، فلمّا انتهى إلى موسى أخبره فقال : ارجع ، فرجع فحطّ عنه خمساً ، فلم يزل يردّه موسى و يحطّ عنه خمساً بعد خمس حتّى انتهى إلى خمس ، فاستحى رسول الله ﷺ أن يعاود ربه ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام جزى الله موسى عن هذه الأمّة خيراً (١) .

و عنه عليه السلام أنه ذكر الفريضة سبع عشرة ركعة في اليوم واللييلة ، ثمّ قال : و السنة ضعفاً ذلك ، جعلت وفاء للفريضة ، ما نقص العبد أو غفل أو سهى عنه من الفريضة أتمّها بالسنة (٢) .

و عنه عليه السلام أن سائلاً سأله عن صلاة السنة فقال للسائل : لعلك تزعم أنّها فريضة ؟ قال : جعلت فداك ما أقول فيها إلاّ بقولك ، فقال : هذه صلاة كان عليّ ابن الحسين عليه السلام يأخذ نفسه بقضاء ما فات منها ، في ليل أو نهار ، و هي مثلاً الفريضة (٣) .

و عنه عليه السلام أنه بلغه عن عثمان الساباطي أنه روى عنه أن السنة من الصلاة مفروضة ، فأنكر ذلك ، و قال : أين ذهب ؟ ليس هكذا حدّثته إنّما قلت :

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٢ .

(٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٠٨ .

إنه من صلى فأقبل على صلاته و لم يحدث نفسه ، فما أقبل عليها أقبل الله عليه فربما رفع من الصلاة ربعها و نصفها و خمسها و ثلثها ، وإنما أمر بالسنة ليكمل بها ما ذهب من المكتوبة (١) .

و عنه عليه السلام قال : ما أحبُّ أن أقصر عن تمام إحدى و خمسين ركعة في كل يوم وليلة ، قيل : وكيف ذلك ؟ قال : ثمان ركعات قبل صلاة الظهر ، و هي صلاة الزوال و صلاة الأوابين ، حين تزلو الشمس قبل الفريضة ، و أربع بعد الفريضة ، و أربع قبل صلاة العصر ، ثم صلاة الفريضة ، و لا صلاة بعد ذلك حتى تغرب الشمس و يبدأ في صلاة المغرب بالفريضة ثم يصلي بعدها صلاة السنة أربع ركعات ، و بعد العشاء ركعتان من جلوس تعدان بركة ، لأن صلاة الجالس (٢) لغير علة على النصف من صلاة القائم ، ثم صلاة الليل ثمان ركعات ، و الوتر ثلاث ركعات ، و ركعتا الفجر قبل صلاة الفجر ، فلذلك أربع و ثلاثون ركعة ، مثلاً الفريضة ، و الفريضة سبع عشر ركعة ، فصار الجميع إحدى و خمسين ركعة في كل يوم و ليلة (٣) .

٢٧- مجالس الشيخ : في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى أبي ذر بسنده المتقدم في باب فضل الصلاة : يا أبا ذر أيما رجل تطوع في يوم باثنتي عشرة ركعة سوى المكتوبة ، كان له حقاً واجباً بيت في الجنة (٤) .

بيان : يحتمل أن يكون المراد بعض النوافل اليومية أو غيرها من التطوعات .

٢٨- كتاب العلل : لمحمد بن علي بن إبراهيم قال : الذي انتهى إلينا

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٠٨ .

(٢) في المصدر المطبوع ، لانا روينا عن رسول الله (ص) أنه قال : صلاة الجالس [القاعد] على النصف من صلاة القائم .

(٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٠٩ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٤١ .

من علم علمائنا الذين فرض الله طاعتهم ، و أوجب ولايتهم ، من وجوه الصلاة سبعة عشر وجهاً ، فأوّل وجه الصلاة قوله عزّ وجلّ : « فاذا قضيت الصلاة ، (١) يعني إذا وجبت الصلاة » فاذكر والله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم ، فقال الصادق عليه السلام الصحيح يصلي قائماً بر كوع وسجود تام ، فهذا أوّل وجه الصلاة ، والوجه الثاني قوله : « وقعوداً » قال : و هو المريض يصلي جالساً ، والوجه الثالث « وعلى جنوبكم » وهو الذي لا يقدر أن يصلي جالساً ، يصلي مضطجعاً بالايماء ، فهذه ثلاثة أوجه .

و صلاة الخوف على ثلاثة أوجه قال الله عزّ وجلّ : « و إذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتنقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم » (٢) فقال الصادق عليه السلام يقوم الامام بطائفة من قومه ، و طائفة بازاء العدو ، فيصلّي بالطائفة التي معه ركعة و يقوم في الثانية فيقومون معه ، و يصلّون لأنفسهم الركعة الثانية ، و الامام قائم ، و يجلسون وينشهدون ، و يسلم بعضهم على بعض ثمّ ينصرفون فيقومون مقام أصحابهم و تجيء الطائفة الذين لم يصلّوا فيقومون خلف الامام فيصلّي بهم الامام الركعة الثانية له ، وهي لهم الأولى ، و يقعد و يقومون هم فيصلّون لأنفسهم الركعة الثانية و يسلم الامام عليهم .

و الوجه الثاني من صلاة الخوف هو الذي يخاف اللصوص و السباع ، وهو في السفر ، فانه يتوجّه إلى القبلة و يستفتح الصلاة و يمرّ في وجهه الذي هو فيه فاذا فرغ من القراءة أراد الركوع و السجود وثى وجهه إلى القبلة إن قدر عليه إذا كان راجلاً ، و إن لم يقدر ركع و سجد حيثما توجه و إن كان راكباً يومى إيماء برأسه .

و صلاة المجادلة وهي المضاربة في الحرب : إذا لم يقدر أن ينزل و يصلي كبّر

(١) النساء : ١٣١ .

(٢) النساء : ١٠٢ .

لكل ركعة تكبيرة حيثما توجه فهذه وجوه صلاة الخوف .

و صلاة الحيرة على ثلاثة أوجه فوجه منها هو الرّجل يكون في مفازة ولا يعرف القبلة يصلي إلى أربع جوانب ، والوجه الثاني من فاتته صلاة و لم يعلم أيّ صلاة هي فأنه يجب أن يصلي ثلاث ركعات ، وأربع ركعات ، وركعتين ، فإن كانت التي فاتته العشاء فقد قضاها ، وإن كانت الظهر فقد قضاها ، وإن كانت العصر فقد قضاها ، وإن كانت الفجر فقد قضاها وكذا المغرب ، ومن كان عليه ثوبان فأصاب أحدهما بول أو قذر أو جنابة ولم يدر أيّ الثوبين أصاب القذر فأنه يصلي في هذا وهذا فإذا وجد الماء غسلهما جميعاً .

و صلاة الكسوف عشر ركعات بأربع سجعات ، و صلاة العيدين ركعتان و صلاة الاستسقاء ، و صلاة من يخوض الماء و تحضره الصلاة و لا يقدر أن يخرج من الماء يومي إيماء ، و صلاة العريان يقعد متقبضاً و يومي بالرّكوع و السجود ، و إنّما يكون سجوده أخفض من ركوعه ، و صلاة الجنائز .

بيان : لعلّهم عدّ الكسوف والعيدين كلّاً منهما اثنتين ، و في بعض النسخ تسعة عشر ، فعّد الكسوف أربعاً بإضافة الزلزلة والآيات .

٣٩- الهداية : الصلاة في اليوم والليلة إحدى وخمسون ركعة الفريضة منها سبعة عشر ركعة ، وما سوى ذلك سنة و نافلة ، فأما الفريضة فالظهر أربع ركعات ، والعصر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الأخيرة أربع ركعات ، والغداة ركعتان و أمّا السنّة و النافلة فأربع و ثلاثون ركعة منها نافلة الظهر ستّة عشر ركعة ثمان قبل الظهر ، و ثمان بعدها قبل العصر ، و نافلة المغرب أربع ركعات ، و بعد العشاء الأخيرة ركعتان من جلوس تعدّان برّكعة ، فإن حدث بالرّجل حدث قبل أن يبلغ آخر الليل فيصلّي الوتر يكون قد مضى على الوتر ، و صلاة الليل ثمان ركعات ، و الشفع ركعتان ، و الوتر ركعة ، و ركعتا الفجر فهذه أربع و

ثلاثون ركعة (١) .

٣٠ - فقه الرضا : قال عليه السلام : اعلم يرحمك الله أن الفريضة و النافلة في اليوم و الليلة إحدى و خمسون ركعة ، الفرض منها سبع عشرة ركعة فريضة ، و أربع و ثلاثون ركعة سنة ، الظهر أربع ركعات ، و العصر أربع ركعات ، و المغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الأخرى أربع ركعات ، و الغداة ركعتان ، فهذه فريضة الحضر (٢) .

و صلاة السفر الفريضة إحدى عشرة ركعة : الظهر ركعتان ، والعصر ركعتان و المغرب ثلاث ركعات ، و العشاء الأخرى ركعتان ، و الغداة ركعتان (٣) .

و النوافل في الحضر مثلاً الفريضة ، لأن رسول الله ﷺ قال : فرض عليّ ربّي سبع عشرة ركعة ، ففرضت عليّ نفسي و أهل بيتي و شيعتي بأزاء كل ركعة ركعتين لتتمّ بذلك الفرائض ما يلحقه من التقصير و النلم ، منها ثمان ركعات قبل زوال الشمس (٤) و هي صلاة الأوابين ، و ثمان بعد الظهر و هي صلاة الخاشعين و أربع ركعات بين المغرب و العشاء الأخرى و هي صلاة الذاكرين ، و ركعتان بعد العشاء الأخرى من جلوس تحسب ركعة من قيام و هي صلاة الشاكرين ، و ثمان ركعات صلاة الليل و هي صلاة الخائفين ، و ثلاث ركعات الوتر و هي صلاة الراغبين و ركعتان عند الفجر و هي صلاة الحامدين (٥) .

و النوافل في السفر أربع ركعات بعد المغرب و ركعتان بعد العشاء الأخرى من جلوس و ثلاث عشرة ركعة صلاة الليل مع ركعتي الفجر ، و إن لم يقدر بالليل قضاها بالنهار ، أو من قابله في وقت صلاة الليل أو من أوّل الليل (٦) .

(١) الهداية : ٣٠ .

(٢) فقه الرضا : ٦ .

(٣) بعد زوال الشمس ظ .

(٤-٥) فقه الرضا : ٦ .

٣١ - كتاب عبدالله بن يحيى الكاهلي : عن محمد بن مروان قال : سمعت
 أبا عبدالله عليه السلام يقول : رب سائل يسأل عن صلاة رسول الله ﷺ وصيامه فأخبره بها
 فيقول : إن الله لا يعذب على الزيادة ! كأنه يظن أنه أفضل من رسول الله ﷺ .
 بيان : لعله محمول على ما إذا وقع الزيادة بقصد كونها من السنة أولي زيد
 فعله على فعله ﷺ و استحقاقاً لعمله .



((باب))

* « (أن للصلاة أربعة آلاف باب ، وأنها قربان) » *

* « (كل تقى ، وخير موضوع وفضل اكثارها) » *

١ - العيون و العلل : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى العطار و أحمد بن إدريس معاً ، عن محمد بن أحمد الأشعري ، عن الحسين بن عبيد الله ، عن آدم بن عبد الله ، عن زكريا بن آدم ، عن الرضا عليه السلام قال : سمعته يقول : الصلاة لها أربعة آلاف باب (١) .

٢ - المناقب : لابن شهر آشوب ، عن حماد بن عيسى ، عن الصادق عليه السلام قال : للصلاة أربعة آلاف حدود ، وفي رواية أربعة آلاف باب (٢) .
بيان : فسر الشهيد رفع الله درجته الأبواب و الحدود بواجبات الصلاة و مندوباتها ، و جعل الواجبات ألفاً تقريباً و صنف لها الألفية ، و المندوبات ثلاثة آلاف و ألف لها النقليّة .

و قال الوالد قدس الله روحه : لعل المراد بالأبواب و الحدود المسائل المتعلقة بها ، وهي تبلغ أربعة آلاف بلا تكلف . أو أسباب الربط إلى جناب قدسه تعالى فإنه لا يخفى على العارف أنه من حين توجهه إليه تعالى و شروعه في مقدمات الصلاة إلى أن يفرغ منها يفتح له من أبواب المعارف ما لا يحصى إلا الله سبحانه أو المراد بالحدود المسائل ، و بالأبواب أبواب الفيض و الفضل ، فإن الصلاة معراج المؤمن انتهى .

و ربما يقال : المراد بالأبواب أبواب السماء التي ترفع منها إليها الصلاة

(١) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٥٥ ، علل الشرايع ج ٣ ص

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٢٤٩ .

من كل باب ، أو الأبواب على التعاقب ، فكل صلاة تمر على كل الأبواب أو يراد بالأبواب مقدّماتها التي تنوّقت صحة الصلاة عليها من المعارف الضرورية وغيرها .

و قال السيّد الداماد قدّس سرّه في حلّ هذا الخبر وإنّ هناك ممّا أوعى البال ، ووسع المجال الآن ذكره وجوهاً عديدة منها أنّ الباب استعير ههنا لما يناف به افتتاح صحة الصلاة وكمالها من الوظائف والأدب كما قال في المغرب الأبواب في المزارعة مفاتيح الماء جمع باب على الاستعارة ، وأصل الحد في اللغة المنع والفصل بين الشيئين ، والحد أيضاً الحاجز بين الموضعين تسمية بالمصدر ، ومنها حدود الحرم ، ونهايات الجسم ، وحدود الشرع أحكامه ، لأنّها فاصلة بين الحلال والحرام ، والفرض والنقل ، والمندوب والمكروه ، وممانعة من التخطّي إلى ما وراءها ، وإذ في ما لا محيد عن مراعاته من أبواب الصلاة وحدودها من المفروضات والمسنونات ، والمصحّحات والتمنّعات مقدّمات ومقارنات ومنافيات تبلغ من مراتب العدد أربعة آلاف قد أحصاها شيخنا الشهيد قدّس الله تعالى لطيفه في رسالته ، وقال : أحصيت ذلك ابتغاء للمعدّد المذكور في الخبرين تقريباً ، وإن كان المعدود لم يقع في الخلد تحقيقاً .

ومنها أنّ أقلّ المراتب من المفروض ألف ومن المسنون ألف ويتبع الأوّل ألف حرام ، والأخير ألف مكروه على ما ذكره غير واحد من المحقّقين أنّ كلّ واجب ضدّه العام حرام ، وكلّ مندوب ضدّه العام مكروه ، فيكمل نصاب العدد .

ومنها أنّ واجبات الصلوات وأحكامها المبحوث عنها في كتب الفقه تبلغ مبلغ النصاب المذكور فضلاً عن مستحباتها .

ومنها أنّ مسائل أبواب العبادات من الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفروعها في المدوّنات من الكتب والرسائل تبلغ ذلك المبلغ وتتجاوزه على التضاعف ، وجميع العبادات

قد نيط بها قبول الصلاة ، كما في الحديث أن تارك الزكاة لا تقبل صلاته ، وأن النبي ﷺ قد أخرج من المسجد من لم يؤد الزكاة فقد رجع جميع ذلك إلى حدود الصلاة ، وكانت الغاية القصوى منها جميعاً الصلاة ، كما الغاية القصوى من الصلاة أيضاً استتمام المعرفة ، واستكمال نصاب الاستعداد التام للمعارف الربوبية ، فمن الذائعات المستبينة المتقررة في مقرها أن السمعية أ لطاف في العقليات ، و الواجبات السمعية مقربة للمكلف من الواجبات العقلية ، و المندوبات السمعية من المندوبات العقلية .

و منها أن الصلاة في حد أنفسها لها حكم الزكاة الأتم ، و منزلة الصوم الأعظم ، و الحج الأبر ، و الجهاد الأكبر ، و الأمر الأخص بالمعروف ، و النهي الأعم عن المنكر ، على ما قد استبان في مظان بيان أسرار الصلاة ، و روح الصلاة صلاة القلب السليم .

و في الخبر عن مولانا الصادق عليه السلام أن القلب السليم الذي يلقي ربه و ليس فيه أحد غيره ، و عنه عليه السلام أن من الصلاة لما يقبل نصفها وثلاثها و ربعها إلى العشر ، وإن منها ما تلف كما يلف الثوب الخلق و يضرب بها وجه صاحبها ، وأن المقبول منها ما كان القلب فيها منصرفاً عن ملاحظة ما سوى الجنب الحق على الإطلاق .

فإذن حقيقة الصلاة الحقيقية التي هي صلاة القلب ، وهي روح صلاة الجسد و الجهاد الأكبر مع النفس ، و الصوم الحق عملاً عدا بارئها ، و قطع منازل درجات العرفان ، و الاستقرار في الدرجة الأخيرة التي هي عزل اللحظ عن لحاظ شيء غيره و استشعار موجود سواء مطلقاً ، حتى لحاظ هذه الدرجة .

فالصلاة منزلتها منزلة جملة العبادات و أحكام سائر العبادات راجعة إلى أحكامها و وظائفها إلى وظائفها ، و لتحقيق ذلك بيان تفصيلي موكول إلى حيثز و مقامه . و منها أن أبواب الصلاة هي أبواب عروجه و طرق صعود الملائكة الموكلة عليها بها ، و هي السموات إلى السماء الرابعة ، و الملائكة السماوية في كل

سماء سماء بوايون ، و موكتلون على الردّ و القبول ، و هم كثيرون لا يحصيهم كثرة إلا الله سبحانه ، كما في التنزيل الكريم ، و ما يعلم جنود ربك إلا هو ، و عن النبي ﷺ أطت السماء وحق لها أن تثنى فما فيها موضع قدم إلا وفيه ملك راکع أو ساجد ، فالتعبير عن ملائكة كل سماء و هم أبواب نقد الصلاة الصاعدة إليهم ، و التفتيش عنها روم لبيان التكميل ، لا تعيين للمرتبة العددية بخصوصها .

و منها أن الصلاة يصعد بها إلى سماء سماء إلى السماء السابعة التي هي أقصى أفلاك الكواكب السبعة السيارة ، ثم منها إلى الكرسي ، و هو فلك الثوابت ، ثم مستودعها العرش و هو الفلك الأقصى ، فالأفلاك الثمانية بملائكتها من العقول و النفوس السماوية أبواب رفع الصلاة ، و طرق الصعود بها ، و حدود نقدها و ردها و قبولها ، على ما تكرر ذكره في الأحاديث عنهم صلوات الله عليهم ، و لا يحيط بطبقات الخلق و الأمر علما و خبراً ، و لا يحصيها عدداً و قدراً ، إلا بآثارها القيومية القيام ، العليم العلام . تعالى شأنه ، و تعاظم سلطانه . و غاية ما يسرّ للمبشر من عبادته سبيلاً إلى معرفته ، إثبات الملائكة القاهرة و المدبرة هنالك ، بعدد الكرات السماوية ، و بعدد الدرجات الفلكية ، و محيط كل فلك ثلثمائة وستون درجة ، و إنما المرصود من الكواكب سبعة سيارة ، و ألف و تسعة و عشرون من الثوابت ، و الأفلاك الكلية لها بحسب حركاتها المرصودة بآداء النظر السموات السبع و الفلك الثامن الذي هو الكرسي و تنحل عند تفصيل الحركات و حل ما أغضل من الاشكالات إلى ثمانين كرة تقريباً ، فاذن يستتم نصاب أربعة آلاف من العدد في إزاء عدد الدرجات ، و عدد الكرات و الكواكب ، كما يستبين بالحساب ، فهي بأسرها أبواب الصلاة و حدودها ، و ذلك أقل ما ليس عن إثباته بد على ما هو المنصرح لدي البصيرة النافذة ، و أما في جانب الكثرة فلا سبيل لنا إلى العلم و المعرفة ، فهذه سبعة من وجوه التفسير لهذين الحديثن الشريفين فلنقتصر الآن عليها ، و الله سبحانه أعلم ، و هو ولي العلم و الحكمة ، و به الاعتصام و منه العصمة انتهى .

أقول : و إن كان قدس سره بلغ الدرجة القصوى في التدقيق عند إبداء

تلك الوجوه الكثيرة ، لكن ما سوى الوجوه التي أشرنا إليها أولاً ، بعضها في غاية البعد عن الأذهان المستقيمة ، و بعضها مخالفة للأصول المبيّنة في الملة القويمة ، و الله أعلم بالحق والصواب في جميع الأبواب.

٣- معاني الاخبار و الخصال : عن علي بن عبد الله الأسواري ، عن أحمد بن محمد بن قيس ، عن عمرو بن حفص ، عن عبد الله بن محمد بن أسد ، عن الحسين ابن إبراهيم ، عن يحيى بن سعيد البصري ، عن ابن جريح ، عن عطاء عن قتيبة بن عمير ، عن أبي ذر -- زه -- قال : دخلت على رسول الله ﷺ و هو في المسجد جالس وحده فقال لي يا أبا ذر ! للمسجد تحية ، قلت : وما تحيته ؟ قال : ركعتان تركهما فقلت : يا رسول الله ! إنك أمرتني بالصلاة ، فما الصلاة ؟ قال : خير موضوع فمن شاء أقلّ و من شاء أكثر (١) .

أعلام الدين و مجالس الشيخ : عن أبي ذر مثله (٢) .

٤- العيون : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن محمد بن الفضيل ، عن الرضا عليه السلام قال : الصلاة قرآن كل تقي (٣) .

٥- الخصال : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عيسى اليقطيني عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن ، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله (٤) .

كتاب الامامة و التبصرة : لعلي بن بابويه ، عن الحسن بن حمزة العلوي ، عن علي بن محمد بن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ وذكر مثله .

(١) معاني الاخبار ص ٣٣٣ ، الخصال ج ٢ ص ١٠٤ ، في حديث .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٥٣ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ٧ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١٦١ ، في حديث الاربعمائة .

بيان : قال في النهاية : قربان مصدر من قرب يقرب ، ومنه الحديث الصلاة قربان كل تقى أي أن الأتقياء من الناس يتقربون بها إلى الله تعالى أي يطلبون القرب منه بها انتهى .

أقول : بل الأظهر أن المراد أن الصلاة تصير سبباً لقرب المتقين لا غيرهم ، كما قال تعالى : « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » (١) و اسندل به على شرعية الصلاة في كل وقت و على كل حال إلا ما أخرجه الدليل .

٦ - **ثواب الاعمال :** عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي الحسن الواسطي النخاس ، عن موسى بن بكر ، عن أبي الحسن (عليه السلام) قال : صلوات النوافل قربات كل مؤمن (٢) .

٧ - **ومنه :** عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن يحيى العطار ، عن محمد بن أحمد بن يحيى الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن أبي محمد الرازي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله (عليه السلام) عن أبيه أن النبي ﷺ قال : من صلى ما بين الجمعتين خمسمائة ركعة ، فله عند الله ما يتمنى من خير (٣) .

٨ - **البصائر :** عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن عنبسة العابد قال : سمعت جعفر بن محمد (عليه السلام) و ذكر عنده الصلاة ، فقال : إن في كتاب علي الذي أملاً رسول الله ﷺ أن الله تبارك و تعالى لا يعذب على كثرة الصلاة و الصيام ، ولكن يزيده جزاء خير (٤) .

٩ - **كتاب الامامة و التبصرة :** عن الحسن بن حمزة العلوي ، عن علي ابن محمد بن أبي القاسم ، عن أبيه ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن آبائه (عليهم السلام) قال : قال رسول الله ﷺ : الصلاة خير موضوع

(١) المائدة : ٢٧ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٧ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٤١ .

(٤) بصائر الدرجات ص ٤٥ ط حجر ص ١٦٥ ط تبريز .

فمن شاء استقل ومن شاء استكثر .

١٠ - ارشاد المفيد : عن عمرو بن شمر ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة وكانت الريح تميله بمنزلة السنبلة (١) .
بيان : « تميله » أي لنحافته وضعفه أو لشدة توجهه إلى جانب الحق كأنه جسد بلا روح .

١١ - البغيون : عن أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني ، عن علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن عبد السلام بن صالح الهروي قال : جئت إلى باب الدار التي حبس فيها الرضا عليه السلام بسر خس وقد قيد واستأذنت عليه السجنان ، فقال : لا سبيل لك عليه ، قلت : ولم؟ قال : لأنه ربما صلى في يومه وليلته ألف ركعة الحديث (٢) .
١١ - العلل : عن المظفر بن جعفر بن مظفر ، عن جعفر بن محمد بن مسعود العياشي ، عن أبيه ، عن محمد بن حاتم ، عن إسماعيل بن إبراهيم بن معمر ، عن عبد العزيز بن أبي حازم قال : سمعت أبا حازم يقول : ما رأيت هاشمياً أفضل من علي بن الحسين عليه السلام وكان يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة حتى خرج بهجمته وآثار سجوده مثل كرة البعير (٣) .

بيان : في النهاية الكركرة بالكسر زور البعير أي وسط صدره الذي إذا برك أصاب الأرض ، وهي ناتئة من جسمه كالقرصة .

١٢ - الخصال : عن المظفر العلوي ، عن ابن العياشي ، عن أبيه ، عن عبد الله ابن محمد الطيالسي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمران ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام يصلي في اليوم والليلة ألف ركعة كما كان يفعل أمير المؤمنين عليه السلام كانت له خمس مائة نخلة ، وكان يصلي عند

(١) ارشاد المفيد : ٢٣٩ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٨٣ .

(٣) علل الفرائع ج ١ ص ٢٢١ و ٢٢٢ .

كل" نخلة ركعتين الحديث (١) .

١٣- - نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصلاة قربان كل تقى (٢) .

وقال عليه السلام : تعاهدوا أمر الصلاة ، وحافظوا عليها ، واستكثروا منها وتقرّبوا بها ، فأنها كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ، إلى آخر ما مر (٣) .

١٤ - دعائم الاسلام : عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : الصلاة قربان

كل تقى (٤) .

وقال : لكل شيء وجه ووجه دينكم الصلاة (٥) .

و روينا عن علي بن الحسين عليه السلام أنه كان ينطوئ في كل يوم و ليلة بألف ركعة (٦) .

١٥ - مجالس ابن للشيخ : عن أبيه ، عن الحفّار ، عن إسماعيل بن علي

أخي دعبل ، عن الرضا عليه السلام أنه خلع على دعبل قميصاً من خز وقال له : احتفظ بهذا القميص فقد صليت فيه ألف ليلة كل ليلة ألف ركعة ، وختمت فيه القرآن ألف ختمة ، الخبر (٧) .

١٦ - مجمع البيان : عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال :

والله إن كان علي عليه السلام ليأكل كل أكلة العبد إلى أن قال : و كان يصلي في اليوم و

(١) الخصال ج ٣ ص ١٠٠ .

(٢) نهج البلاغة تحت الرقم ٣٦ من قسم الحكم .

(٣) نهج البلاغة تحت الرقم ١٩٧ من قسم الخطب ص ٣٩٢ ، و الآية في سورة النساء

الاية ١٠٣ .

(٤-٥) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٣٣ .

(٦) ، ، ، ص ٢٠٨ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٧٠ .

الليلة ألف ركعة (١) .

١٧ - كتاب الملهوف : للسيد ابن طاوس نقلاً من الجزء الرابع من كتاب العقد لابن عبد ربّه قال : قيل لعليّ بن الحسين عليه السلام ما أقلّ ولد أبيك ؟ قال : أتعجب كيف ولدت له ؟ كان يصلي في اليوم واليلة ألف ركعة (٢) فمتى كان يتفرّغ للنساء (٣) .

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ٨٨ .

(٢) الظاهر أن المراد بألف ركعة المبالغة الشديدة في الكثرة و الافساعات الفراغ

من الاكل والنوم و الطهارة لايسع لصلاة ألف ركعة .

(٣) كتاب الملهوف ص ٧٥ .

٥

* ((باب)) *

* (أوقات الصلوات) *

الايات : آل عمران - مخاطباً لـ كريباً عليه السلام : وسبح بالعشي والابكار (١).

النساء : إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (٢) .

هود : و أقم الصلاة طرفي النهار و زلغاً من الليل إن الحسنات يذهبن

السيئات ذلك ذكرى للذاكرين ، و اصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين (٣)

اسرى : أقم الصلوة لدلوك الشمس إلى غسق الليل و قرآن الفجر إن

قرآن الفجر كان مشهوداً (٤) .

مريم : فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيماً (٥) .

طه : و سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس و قبل غروبها و من آناء الليل

فسبح و أطراف النهار لعلك ترضى (٦) .

الانبياء : إنهم كانوا يسارعون في الخيرات (٧)

الروم : فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض

وعشيماً وحين تظهرون (٨) .

الاحزاب : و سبحوه بكرة وأصيلاً (٩) .

المؤمن : و سبح بحمد ربك بالعشي والابكار (١٠) .

(١) آل عمران : ٤١ . (٢) النساء : ١٠٣ .

(٣) هود : ١١٤ . (٤) أسرى : ٧٨ .

(٥) مريم : ١١ . (٦) طه : ١٣٠ .

(٧) الانبياء : ٩٠ . (٨) الروم : ١٧ .

(٩) الاحزاب : ٤٢ . (١٠) المؤمن : ٥٥ .

الفتح : و تسبّحوه بكرة و أصيلاً (١) .

ق : و سبّح بحمد ربك قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من الليل فسبّح به و أدبار السجود (٢) .

الطور : و سبّح بحمد ربك حين تقوم و من الليل فسبّح به و إدبار النجوم (٣)

الدهر : و اذكر اسم ربك بكرة و أصيلاً و من الليل فاسجد له و سبّح به ليلاً طويلاً (٤) .

تفسير : « و سبّح » (٥) قال الطبرسي - ره - أي نزه الله سبحانه ، و أراد التسميح المعروف ، و قيل : معناه صلّ يقال : فرغت من سبّحتي أي صلاتي « بالعشي » و الابتكار « في آخر النهار و أوّله » ، و قال : العشي من حين زوال الشمس إلى غروبها ، و العشاء من لدن غروب الشمس إلى أن يولّي صدر الليل ، و الابتكار من حين طلوع الشمس إلى وقت الضحى (٦) .

« إن الصلاة كانت » (٧) أي صارت (٨) .

(١) الفتح : ٩ .

(٢) ق : ٣٩ . (٣) الطور : ٤٨ .

(٤) الدهر : ٢٦ . (٥) آل عمران : ٤١ .

(٦) مجمع البيان ج ٢ ص ٢٣٩ و ٢٤٠ .

(٧) النساء : ١٠٣ .

(٨) « كان » في هذه الموارد ، هو الذي يستعمل للشأن ، كما قلنا في امثال قوله

تمالى : « ما كان لله أن يتخذ من ولد » (راجع ج ٧٩ ص ١٨٠ - ١٨١) و المعنى أن الصلاة من شأنها أن يكون كتاباً موقوتاً على المؤمنين ، سواء كان في هذه الامة أو في غيرها ، لان الصلاة هو التوجه و الخضوع الى الله و التضرع اليه بأن يهديه و يوفقه للصراط المستقيم و يحفظه من الافراط و التفريط و هذا التوجه يجب عليه حيناً بمدحين فى اليوم مرات .

و أما الصوم الذى يستوعب اليوم تمامه ، فشأنه فى الشهر يوم أو ثلاثة أيام وفى العام شهر أو ثلاثة شهور ، والزكاة فشأنه بلوغ حد النصاب وهكذا الحج فشأنه بعد الاستطاعة ←

أو تكون «كان» زائدة في تلك المواضع ، كما في قوله تعالى عز وجل : «وكان الله عليماً

→ لان شأنه الوفود الى الله مرة أو أزيد .

و انما تعرضت الآية لهذا الشأن تعليلاً لحكم صدر الآية ، و صدر الآية في هذا البحث قوله تعالى : (و اذا ضربتم في الارض) أى سافرتم (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ، ان الكافرين كانوا) أى شأنهم أن يكونوا لكم عدواً مبيناً) .

ثم تتعرض الآية لبيان هذه الصلاة - صلاة الخوف و كيفية تخفيفها ، فقال : (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) الى آخر الآية التي نبحت عنها في موضعها .

ثم قال : (فاذا قضيت الصلاة) أى اذا أردتم أن تقضوا و تؤدوا هذه الصلاة صلاة الخوف بأنفسكم فرادى من دون جماعة - وهو ما اذا كنتم في حال لاosمكنكم الاجتماع و التؤدة - (فاذكروا الله قياماً وقعوداً و على جنوبكم) أى فلا يجب عليكم أن تأتوا بالصلاة على الكيفية المخصوصة و لا أن تنزلوا عن مراكزكم ، بل اذكروا الله و توجهوا اليه على أى حالة مع حالات الخوف كنتم قائمين في مقابلهم ، أو قاعدين للرصد أو الاستراحة ، أو مضطجرين مخفين ، فاذكروا الله وحده من دون ركوع و سجود فان ذكركم هذه يتقبل عوضاً عن صلاتكم الممهودة بل هو الوظيفة في هذا الظرف (فاذا اطأنتم) أى حتى اذا اطأنتم من العدو ، و ارتفع حالة الخوف من الافتئان (فأقيموا الصلاة) كما علمكم الله فوزان هذه الآية فوزان قوله تعالى في آية البقرة : ٢٣٩ و فان خفتم فرجالاً أو ركباناً فاذا أمنتهم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون ، .

كل هذا لان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً أى مكتوباً عليهم كالدين في أوقاتها كلما حل وقت يجب أداء ما افترض و كتب ، لا يسقط في حال من الاحوال ، حتى في حال الخوف من العدو أن يفتنكم ، لكنها مقتصرة ، ولو مضى وقت أدائها وجب قضاؤها خارج الوقت - و لو انقضى أجلكم وجب على وليكم الذى يقضى ديونكم من أموالكم أن يقضى هذا الدين عنكم ، فانها كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً .

حكيماً (١) وأمثاله، أو المعنى كانت على الأمم السالفة كذلك، وما سيأتي من أخبار صلاة سليمان عليه السلام يؤيد الثاني «على المؤمنين» تخصيص المؤمنين لتحريرهم و ترغيبهم على حفظها وحفظ أوقاتها، حالتني الأمن و الخوف، و مراعاة جميع حدودها في حال الأمن، و إيماء بأن ذلك من مقتضى الايمان و شعار أهله، فلا يجوز أن يفوتهم، و أن التساهل فيها يخل بالايمان، وأنهم هم المتفعون بها لعدم صحتها من غيرهم.

و كتاباً موقوتاً، قال الطبرسي رحمه الله: (٢) اختلف في تأويله، فقيل: معناه واجبة مفروضة، عن ابن عباس، وهو المروي عن الباقر و الصادق عليهما السلام و قيل: معناه فرضاً موقتاً أي منجماً يؤدونها في أنجمها عن ابن مسعود و قتادة، و في الكافي (٣) عن الصادق عليه السلام موقوتاً أي ثابتاً، و ليس إن عجلت قليلاً وأخرت قليلاً بالذي يضرّك ما لم تضع تلك الاضاعة، فإن الله عز وجل يقول لقوم «أضاعوا الصلوة و اتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً» (٤).

«أقم الصلوة» (٥) قيل: معنى إقامة الصلاة تعديل أركانها، و حفظها من أن يقع زيغ في فرائضها و سننها و آدابها، من أقام العود (٦) إذا قوّمه أو المداومة

(١) النساء: ١٠٤ و ١٧٠ و ٩٢ و غير ذلك.

(٢) مجمع البيان ج ٤ ص ١٠٤.

(٣) الكافي ج ٣ ص ٢٧١.

(٤) مريم: ٦٠.

(٥) هود: ١١٤.

(٦) المراد بإقامة الصلاة أدائها، ولا يؤدي الصلاة إلا بفرائضها و سننها الداخلة فيها و إنما عبر عن الاداء بالإقامة، لانه شبه الدين بالخيمة المضروبة، و الصلاة بمموّدها، فكما لا يستفاد من الخيمة ولا يفيد الاطناب و الظلال والوتاد إلا بعد إقامة العمود، فكذلك لا يفيد الصوم و الصلاة و الحج إلا بعد أداء الصلاة ولذلك قالوا عليهم السلام « الصلاة عمود الدين الحديث».

و المحافظة عليها من قامت السوق إذا نفقت لأنها إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذي يتوجه إليه أهل الرغبة و يتنافسون فيه ، وإذا عطلت و أضيعت كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه ، أو التجلد و التشمير لأدائها ، و أن لا يكون في مؤذيتها فتور و لاتوان ، من قولهم قام بالأمر و قامت الحرب على ساق ، أو أداؤها فعبث عن الأداء بالاقامة ، لأنّ القيام بعض أركانها كما عبث عنه بالقنوت و بالرّكوع و بالسجود .

أقول : و يظهر من بعض ما سبق من الأخبار أنّه شبه الصلاة من بين أجزاء الايمان بعمود الفسطاط ؟ فنسب إليها الاقامة لكونها من لوازمه و ملائماته . « طرفي النهار » أي غدوة و عشية و انتصابه على الظرف ، لأنّه مضاف إليه « و زلفاً من الليل » أي وساعات منه قريبة من النهار ، فأنّه من أزلفه إذا قر به ، و هو جمع زلفة ، فهو معطوف على طرفي النهار ، و يمكن عطفه على الصلاة أي أقم قرابة أي ذا قرابة في الليل ، و الأول أظهر ، و قيل صلاة أحد الطرفين النجر ، و الآخر الظهر و العصر ، لأنّ ما بعد الزوال عشيّة ، و صلاة الزلف المغرب والعشاء ، و عن ابن عباس و غيره أنّ طرفي النهار وقت صلاة الفجر والمغرب ، و الزلف وقت صلاة العشاء

→ و يستفاد من قوله تعالى : « أقم الصلاة » وجوب اقامة الظهر فيها ، فان من معاني الصلاة وسط الظهر و ما انحدر من الوركين ، وذلك على مبنى تقدم أن الالفاظ المشتركة من حيث الصيغة أو المادة اذا اطلقت في القرآن العزيز ولم يكن في المقام قرينة تخصه بأحد المعنيين أو المعاني ، و جب حملها على كلها و لذلك قالوا عليهم السلام : « لا صلاة لمن لم يقم صلبه في الصلاة » .

و انما قلنا بجواز ذلك في القرآن الكريم مع عدم جوازه في كلام الادميين ، لان الله العزيز الجبار لا يشغله شأن من شأن ، و أما غيره تعالى من البشر فلا يمكنه حين الخطاب والتكلم أن يتوجه إلا الى احد معاني اللفظ ، طبعاً ، اللهم الا أن يكون في مقام الكتابة أو يريد الالغاز و الثورية ، فيمهد قبل ذلك لفظاً مشتركاً و يريد به كلا المعنيين أو يريد به خلاف ظاهره ، لكنه خارج عن مورد الخطاب و ظاهر وضع الكلام ، فلا يحمل عليه مطرداً .

الأخيرة . وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام في حديث زرارة كما مر .
و هذا مما يوم كونه أوّل النهار من طلوع الشمس ليكون طرفاه معاً خارجين
و يمكن الجواب بأن المتبادر من الطرف أن يكون داخلاً ، فإذا ارتكبت التجوّد
في أحد الطرفين لا يلزم ارتكابه في الآخر ، مع أنه يمكن أن تكون النكته فيه
الحث على المبادرة إلى إيقاع المغرب قريباً من اليوم ، و من قال بدخول وقت
المغرب بغيبوبة القرص يمكنه أن يقول بامتداد النهار إلى ذهاب الحمرة ، فيستقيم
في الجملة ، و قيل بناء هذا القول ظاهر أعلى أن النهار من طلوع الفجر إلى غروب
الشفق ، ولعلّه لم يقل به أحد .

و قال في مجمع البيان : و ترك ذكر الظهر و العصر (١) لأحد أمرين :

(١) قد توهم بعض متقدمي المفسرين أن الآية ناظرة الى حكم الصلوات الخمس
جميعها - كنوهمهم في آية سورة الاسراء و أقم الصلاة لدلوك الشمس - فتمحلوا لادخال
صلاة الظهرين في الآية ، والاية خالية عن ذكرهما رغم أنفهم ، و توهمهم ذلك الجأهم
الى أن يتقولوا رأياً آخر ، وهو أن هذه الآية منفردة نزلت بالمدينة مع أن السورة مكية
بالاجماع ، كما تقولوا بأن آية سورة الاسراء أيضاً كذلك نزلت منفردة بالمدينة مع أن
سورة الاسراء أيضاً مكية بالاتفاق ، و انما قالوا بذلك ليتوافق نزول الايات مع ما اتفق
عليه الكل وهو أن الصلوات الخمس فرضت على المؤمنين بالمدينة .

و لكن الحق الظاهر أن سورة الاسراء وهكذا سورة هود كلتيهما مكية ، و الايتان
انما تخاطبان النبي (ص) لاعموهم المسلمين ، فتكون الصلوة التي تحكمان بها فريضة على
النبي (ص) بمكة وسنة لامته بالمثابة .

و لما كان أول سورة نزلت فيها الصلاة فريضة سورة الاسراء بأيتها و أقم الصلاة
لدلوك الشمس ، كان النبي (ص) يصلي صلاتين على ما سيحىء شرحها - صلاة بالمغرب :
ثلاث ركعات على الظاهر و ركعتين بالفلس مقارن الفجر ، تمامها خمس ركعات ، لا يصلي
غيرها فرضاً ، و انما يصلي النوافل متهجداً لقوله تعالى بعد الآية و من الليل فتهجد به نافلة لك . -

إِذَا لَظْهَرَهُمَا فِي أَنْهَمَا صَلَاةُ النَّهَارِ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ ،
 مع المعروفة من صلاة النهار، أو لَأَنْهَمَا مَذْكُورَانِ عَلَى التَّبَعِ لِلطَّرْفِ الْآخَرِ ، لَأَنْهَمَا
 بَعْدَ الزَّوَالِ ، فَمَا أَقْرَبَ إِلَيْهِ ، وَقِيلَ صَلَاةُ طَرَفِي النَّهَارِ الْغَدَاةُ وَالظُّهْرُ وَالْعَصْرُ
 وَصَلَاةُ الزَّالِفِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءُ ، قَالَ الْحَسَنُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْمَغْرِبُ
 وَالْعِشَاءُ زَلْفَتَا اللَّيْلِ ، وَقِيلَ : أَرَادَ بِطَرَفِي النَّهَارِ صَلَاةُ الْفَجْرِ وَصَلَاةُ الْعَصْرِ (١) .
 وَقِيلَ : عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِ الْمَرَادِ بِقَوْلِهِ « وَزَلْفًا مِنَ اللَّيْلِ » أَقِمِ صَلَوَاتِ لِيَقْرَبَ
 بِهَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ ، يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةً إِلَى صَلَاةِ اللَّيْلِ
 الْمَشْهُورَةِ وَحِينَئِذٍ يَنْبَغِي إِدْخَالَ الْعِشَاءَيْنِ فِي صَلَاةِ طَرَفِي النَّهَارِ .
أَقُولُ : عَلَى الْوَجْهِ الْآخَرِ أَيْضًا يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ صَلَاةَ اللَّيْلِ بِأَنْ
 يَكُونَ الْمَرَادُ بِالزَّالِفِ السَّاعَاتِ الْقَرِيبَةِ مِنَ الصُّبْحِ .

« إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ » قَالَ الطَّبْرَسِيُّ قِيلَ : مَعْنَاهُ أَنَّ الصَّلَوَاتِ
 الْخَمْسَ تَكْفِّرُ مَا بَيْنَهَا بِأَنْ تَكُونَ اللَّامُ لِلْعَهْدِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَكْثَرِ الْمَفْسِّرِينَ
 وَقَدْ مَرَّ فِي بَابِ فَضْلِ الصَّلَاةِ خَبَرُ الثَّمَالِيِّ (٢) وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ .

→ وَقد كَانَ (ص) يَصَلِي هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ بِمَكَّةَ جِهَارًا حَتَّى آذَوْهُ ، فَصَلَاهُمَا فِي بَيْتِهِ ،
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي آخِرِ سُورَةِ الْأَسْرَاءِ « لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا »
 فَصَلَى فِي دَارِ الْأَرْقَمِ ، وَ الْمُؤْمِنُونَ يَقْتَدُونَ بِصَلَاتِهِ مُتَابِعَةً لَهُ وَأَسْوَةً بِهِ .
 ثُمَّ مَضَى بَرَهَةً مِنَ الزَّمَانِ وَنَزَلَتْ سُورَةُ يُونُسَ ثُمَّ نَزَلَتْ سُورَةُ هُودَ حَتَّى بَلَغَتْ هَذِهِ
 الْآيَةَ الْمَبْحُوثَ عَنْهَا « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ » فَصَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرِيضَةَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ - طَرَفِ
 النَّهَارِ الْأَوَّلِ - رَكْعَتَيْنِ ، وَصَلَاةَ الْمَغْرِبِ - طَرَفِ النَّهَارِ الثَّانِي - ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ ، وَ صَلَاةَ
 الْمِشَاءِ بِمَدَامَا بِقَلِيلٍ رَكْعَتَيْنِ ، تَمَامَهَا سَبْعَ رَكْعَاتٍ . كُلُّ هَذِهِ فَرِيضَةٌ عَلَيْهِ لظَاهِرِ الْخَطَابِ
 وَ الْمُؤْمِنُونَ يَقْتَدُونَ بِهِ أَسْوَةً ، وَلَا يَذْهَبُ عَلَيْكَ أَنَّ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ هُنْدَ ذَلِكَ صَارَتْ صَلَاةً وَسْطَى
 لِنُتُوسِطِهِ بَيْنَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَالْعِشَاءِ .

(١) مجمع البيان ج ٥ ص ٢٠٠ .

(٢) راجع ص ٢٢٠ فيما سبق تحت الرقم ٤١ .

و روى الواحدي^١ بإسناده عن أبي عثمان قال : كنت مع سلمان تحت شجرة فأخذ غصناً يابساً منها فهنّاه حتى تحاتت ورقه ، ثمّ قال : ألا تسألني لم أفعل هذا قلت : و لم تفعله ؟ قال : هكذا فعله رسول الله ﷺ و أنا معه تحت شجرة ، فأخذ منه غصناً يابساً فهنّاه حتى تحاتت ورقه ، ثمّ قال : ألا تسألني يا سلمان لم أفعل هذا ؟ قلت : و لم فعلته ؟ قال : إنّ المسلم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثمّ صلى الصلوة الخمس تحاتت خطاياهم كما تحاتت هذه الورق ، ثمّ قرأ هذه الآية « و أقم الصلاة طرفي النهار » إلى آخرها .

و بإسناده عن الحارث ، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : كنّا مع رسول الله ﷺ في المسجد ننظر الصلوة ، فقام رجل فقال : يا رسول الله إنني أصبت ذنباً ، فأعرض عنه ، فلمّا قضى النبي ﷺ الصلوة ، قام الرجل فأعاد القول ، فقال النبي ﷺ : أليس قد صليت معنا هذه الصلوة و أحسنت لها الطهور ؟ قال : بلى ، قال : فانتها كفارة ذنبك (١) .

و في الحديث النبوي المشهور أنّ الصلوة إلى الصلوة كفارة ما بينهما ، ما اجتنب الكبائر ، و في مجالس الصدوق عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّ الله يكفر بكلّ حسنة سيئة ، ثمّ تلى الآية ، و في الكافي (٢) و غيره عن الصادق عليه السلام في تفسير هذه الآية : إنّ صلاة المؤمن بالليل يذهب بما عمل من ذنب بالنهار ، و هذا ممّا يؤيد كون صلاة الليل داخلة في عداد الصلوات الماضية ، إذ ظاهر سياق الخبر نافلة الليل ، و قيل : معناه أنّ المداومة على فعل الحسنات تدعو إلى ترك السيئات فكأنّها تذهب بها ، و قيل : المراد بالحسنات التوبة ، و لا يخفى بعده .

« ذلك » أي ما مرّ من تكفير السيئات أو الأعمّ « ذكرى للذاكرين » تذكّار و موعظة لمن تذكّر به و فكّر فيه « و اصبر » على الصلوة ، أو مطلق الطاعات أو تبليغ الرّسالات « فانّ الله لا يضيع أجر المحسنين » أي المصلّين أو الأعمّ و

(١) مجمع البيان ج ٥ ص ٢٠١ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٦٦ .

هو أظهر .

« لدلوك الشمس إلى غسق الليل » (١) اللام المتوقيت مثلها في قولهم لثلاث خلون ، و في مجمع البيان قال قوم : دلوك الشمس زوالها ، و هو المروي عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام ، و قال قوم : هو غروبها ، و القول الأول هو الأوجه ، لتكون الآية جامعة للمصلوات الخمس (٢) فصلاتا دلوك الشمس الظهر والعصر ، و فصلاتا غسق الليل هما المغرب والعشاء ، و قرآن الفجر صلاة الفجر ، و غسق الليل هو أول بدو الليل ، و قيل هو غروب الشمس ، و قيل سواد الليل و ظلمته ، و قيل هو انتصاف الليل ، عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام ، و استدل قوم من أصحابنا بالآية على أن وقت صلاة الظهر والعصر موسّع إلى آخر النهار لأنه سبحانه أوجب إقامة الصلاة من وقت دلوها إلى غسق الليل ، و ذلك يقتضي أن ما بينهما وقت .

و الحاصل أنه تعالى جعل من دلوك الشمس الذي هو الزوال إلى غسق الليل وقتاً للمصلوات الأربع إلا أن الظهر والعصر اشتركا في الوقت من الزوال

(١) أسرى: ٧٨.

(٢) قد عرفت ومن هذا الوجه ، و الرواية عن الصادقين عليهم السلام ان صحت - و لاتصح - يوافق مذهب أبي حنيفة والجمهور واشتياقهم في أن يجعلوا الآية مدنية شاملة لجميع الصلوات الخمس ، و ليس دليل يظهر من الآية الشريفة و قرائن النزول الا على خلافهم .

و أصل الدلوك هو الغروب كما في غير واحد من معاجم اللغة و أصل الدلوك المسح يقال ذلك الشيء ببده ذلكاً : مسحه وفركه و غمره ، والمراد بدلوك الشمس مسحها و غمرها بالافق كانها تفرك به ، و لعل من فسر بالزوال ، أراد زوال الشمس من الافق ، و الا فالزوال بمعنى ميل الشمس عن سمت الرأس المختبر ذلك بزوال فيء الشاخص ، فهو اصطلاح خاص من عرف خاص ، لم يكن ليعرفه العامة : و لالهم مع الزوال بهذا المعنى شأن و حاجة حتى يتداولوه بينهم و يلهجوا به ، فلاوجه لحمل الآية على هذا المعنى أبداً .

إلى الغروب ، و المغرب والعشاء الأخره اشتركا في الوقت من الغروب إلى الغسق
و أفرد صلاة الفجر بالذكر في قوله : « و قرآن الفجر » ففي الآية بيان وجوب
الصلوات الخمس و بيان أوقاتها (١) .

أقول : و يدل عليه صحيحة زرارة المتقدمه ورواية عبيد بن زرارة الآتية
وغيرهما ، و يدل على أن آخر وقت العشاءين نصف الليل ، و يمكن حمله على
المختار للأخبار الكثيرة الدالة على أن وقتها للمضطر ممتد إلى الفجر ، و
سيأتي القول فيه .

« و قرآن الفجر » عطف على الصلاة أي و أقم قرآن الفجر (٢) و أهل
البصرة على أن النصب على الاغراء أي عليك بصلاة الفجر ، و الأول أظهر ،
و إطلاق قرآن الفجر على صلاته من قبيل تسمية الكل باسم الجزء كما مر ، و
لعل الوجه في تخصيص هذه الصلاة من بينها بهذا الاسم لأن القراءة مع الجهر بها

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٤٣٤ .

(٢) و يظهر من معاجم اللغة أن مادة قرء مشترك بين مفهوم القراءة و التلاوة ،
و معنى حلول الوقت و حينوته ، و قد صرح كلهم بأن القرء بمعنى الوقت أيضاً و استدلوا
بقول الهذلي :

كرهت المقر عقربني شليل اذا هبت لقارئها الرياح
أي لوقتها ، و بقول الشاعر :

اذا ما السماء لم تغم ثم أخلفت قروء الثريا أن يكون لها قطر
يريد وقت نوبتها الذي يمطر فيه الناس .

فيكون معنى الآية : أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل مرة ، وحين حيلولة الفجر

تارة أخرى ولذلك كان النبي (ص) يصلي صلاة الصبح بغلس قبل تعريض البياض .

و ان جعلنا لفظ « قرآن » مصدر باب المفاعلة من مادة قرن ، تبعاً لقوله (ص)
« القرآن نزل على سبعة أحرف فافرقوا ما تيسر منه » كان له وجه ، و يكون المعنى : أقم
الصلاة مقارن الفجر ، فان هذا الوقت مشهود لملائكة الليل والنهار .

مستغرقة لجميع ركعاتها ، دون باقى الصلاة ، أو لأنّ القراءة فيها أهمّ مرغّب فيها أكثر منها فى غيرها ، و لذلك كانت أطول الصلاة قراءة ، فكأنّها تغلب باقى أجزائها ، فغلب فى الاسم ، و كرّر التعبير عنها به تنبيهاً عليه و ترغيباً فيه . و هذا أظهر ، ففيها دلالة على استحباب قراءة السور الطوال فيها كما ورد فى الأخبار أيضاً .

«إنّ قرآن الفجر كان مشهوداً» أى تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار كما مرّ فى الخبر ، أو من حقّه أن يشهده الجمل الغفير كما قيل ، أو يشهده الكثير من المصلّين فى العادة أو هو المشهود بشواهد القدرة ، و بدايع الصنع ، و لطايف التدبير من تبدل الظلمة بالضياء ، و النوم الذى هو أخو الموت بالانتباه الذى هو ارتجاع الحياة ، و حدوث الضوء المستطيل على الاستقامة فى طول الفلك ، و استعقاب غلس الظلام ، ثمّ انتشار الضياء المستطير المعترض فى عرض الأفق كما قيل ، و ما فى الخبر هو المؤثر .

«فأوحى إليهم» (١) قال الطبرسى أى أشار إليهم وقيل : كتب لهم فى الأرض «أن سبّحوا بكرة و عشياً» أى صلّوا فيهما ، و تسمّى الصلّاة سبحة و تسبيحاً لما فيها من التسبيح ، وقيل أراد التسبيح بعينه (٢) .

«و سبّح» (٣) المراد بالتسبيح إمّا ظاهره فيراد المداومة على التسبيح و

(١) مريم : ١١ .

(٢) مجمع البيان ج ٦ ص ٥٠٥ .

(٣) طه : ١٣٠ ، يعنى قوله تعالى : « و اصبر على ما يقولون و سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس » الخ ، لكن خطاب الآية الشريفة متوجه الى النبى (ص) فلا يكون الا فرضاً عليه ، الا أن السورة مكّية نزلت قبل سورة الاسراء بسور أربعة أو خمسة ، فالمراد من التسبيح هو ذكر التسبيح — على ما نشير اليه — فى هذه الاوقات كالورد حتى نزلت فريضة الصلاة عليه ، فجعلها (ص) فى ركوع الصلوات و سجودها حيثما أمكن ، و ما لم يوافق وقته وقت الصلاة جعله فى صلاة النطوع ، تأويلاً للمتشابهات ، و لعل الله يوفقنا لشرح ذلك فى —

التحميد في عموم الأوقات ، أو الأوقات المعينة ، أو الصلاة كما هو المشهور بين المفسرين ، و يؤيد الأول ما رواه في الخصال (١) عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية ، فقال : فريضة على كل مسلم أن يقول قبل طلوع الشمس وقبل غروبها عشر مرات « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير و على كل شيء قدير » . و يؤيد الثاني ما رواه في الكافي عن الباقر عليه السلام (٢) في قوله : « و أطراف النهار » قال : يعني تطوع بالنهار .

« بحمد ربك » في موضع الحال أي و أنت حامدٌ لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه ، أو على أعم من ذلك « قبل طلوع الشمس و قبل غروبها » الأشهر أن التسبيح قبل الطلوع صلاة الصبح ، و قبل الغروب الظهر والعصر و من آناء الليل فسبح أي و تعتمد من ساعاته جمع إنى بالكسر و القصر و أناء بالفتح و المد يعني المغرب والعشاء على المشهور .

« و أطراف النهار » تكرير لصلاتي الصبح والمغرب على إرادة الاختصاص (٣)

→ فرصة مناسبة وأما اصراء المفسرين على أن يتأولوا الآية بالصلوات الخمس ، فهو غفلة منهم عن أن السورة مكية و الصلوات الخمس نزلت بالمدينة . كاصراءهم في سائر الآيات الماضية .

(١) الخصال ج ٢ ص ٦٢ ، لكن الحديث ضعيف الاسناد ، مخالف لظاهر القرآن بل و الاجماع من المسلمين أنه ليس فريضة عليهم .

(٢) راجع الكافي ج ٣ ص ٤٤٤ .

(٣) لا تكرار في الآية الشريفة : فان التسبيح الاول كان مأموراً به بمصاحبة الحمد وصورته « سبحان الله و بحمده » و امثال ذلك ، ووقته قبل طلوع الشمس بين الطلوعين و العصر قبل غروبها ، و التسبيح الثاني مجرد وصورته سبحان الله سبحان الله ، ووقته منتخب من آناء الليل و طرفي النهار و هو بين المظلمين و بين المغربين .

كما في قوله : « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » (١) ومجيئه بلفظ الجمع لأن الالتباس كقوله : « صغت قلوبكما » (٢) ففيها دلالة على وجوب الصلوات الخمس وسعة أوقاتها في الجملة ، قيل : و يدل على اشتراك الصلاتين في جميع الوقت وعلى أن وقت العشاءين جميع الليل إلا أن يراد بمن آناء الليل بعض معين منه حملاً للإضافة على العهد .

وقيل : أطراف النهار إشارة إلى العصر تخصيصاً لها ، لأنها الصلاة الوسطى والجمع باعتبار أن كل جزء من أوقاتها كأنه طرف ، وقد يؤيد بقراءة « و أطراف النهار » بالكسر عطفاً على « آناء الليل » فإن الظاهر أن من للتبعض ، وقبل غروبها صلاة العصر ، وأطراف النهار هو الظهر ، لأن وقته الزوال ، وهو آخر النصف الأول من النهار وأول النصف الثاني .

وقيل : المراد بآناء الليل صلاة العشاء وأطراف النهار صلاة الظهر والمغرب لأن الظهر في آخر الطرف الأول من النهار ، وأول الطرف الآخر ، فهو طرفان منه ، و الطرف الثالث غروب الشمس فيه صلاة المغرب ، ولا يخفى و منه .

و يفهم من الكشف قول آخر : وهو أن يكون آناء الليل العشاء ، و أطراف النهار المغرب و الصبح أيضاً على طريق الاختصاص ، وقد احتمل أن يكون أطراف النهار باعتبار التطوع في أجزائه آنأ فآنأ ، من دون فريضة أو معها ، كما نقل الطبرسي - ره - (٣) عن ابن عباس في آناء الليل أنها صلاة الليل كله ، و يحمل الأمر على معنييه أو الرجحان المطلق أو الاستحباب باعتبار جواز الترك بالاختصار على الفريضة أو باختصاص الأمر بالنوافل ، فإن إطلاق السبحة وإرادة النافلة في روايتنا شائعة ، وفي الخبر المنقذ عن الباقر عليه السلام دلالة عليه ، وربما احتمل ذلك في قوله : « قبل طلوع الشمس و قبل الغروب » أيضاً .

(١) البقرة : ٢٣٨ .

(٢) التحريم : ٥ .

(٣) مجمع البيان ج ٧ ص ٣٥ .

و قيل: يحتمل وجوه أخرى منها أن يكون معنى « ومن آناء الليل، وتعمد بعض آناء الليل مختصاً لها بسبحتها بقرينة التكرار ويكون « فسبح » عطفاً على سبّح أي فسبح من آناء الليل وأطراف النهار، فيكون الفاء حرف عطف لاجواب الأمر، ويكون الكلام تضمن تكرار التسبيح في هذه الأوقات إمّا على تكرارها كل يوم، أو الأوّل للفرائض، والثاني للنوافل، وعلى الأوّل يحتمل شمولها لهما بل للمتعبين ونحوه.

و منها أن يكون الاغراء مجاباً بقوله: « فسبح » ويكون « أطراف النهار » إشارة إلى الصبح والعصر، أو الصلوات النهارية جميعاً على طريق الاختصاص لكثرة عروض الموانع في النهار، هذا مع الاختصاص بالفرائض، أو شمول النوافل أيضاً، و ربما احتتمل حينئذ أن يكون « أطراف النهار » إشارة إلى أوقات الخمس لكنه بعيد جداً.

و منها أن يكون « قبل طلوع الشمس » شاملاً للمغرب والعشاء أيضاً وقيل غروبها، للظهر والعصر « ومن آناء الليل » الخ للصلوات الخمس جميعاً مرة أخرى، فإن أريد بالآخر النوافل أمكن التأكيد بالاغراء، لكونها في معرض التهاون لعدم الوجوب انتهى، ولا يخفى ما في الأكثر من التكلف والتعسف، مع عدم الاستناد إلى حجة وزواية، نعم التعميم بشمول الفرائض والنوافل والصلوات والتسبيحات وسائر الأذكار وجه جمع بين الأخبار، والله يعلم تأويل الآيات وحججه الأختيار.

« لعلك ترضى » أي بالشفاعة والدرجة الرفيعة، وقيل بجميع ما وعدك الله به من النصر، وإعزاز الدين في الدنيا، والشفاعة والجنة في الآخرة.

« إنهم كانوا يسارعون في الخيرات » (١) أي الأنبياء الذين تقدّم ذكرهم كانوا يبادرون إلى الطاعات والعبادات، وقال الطبرسي « - ره - (٢) فيها دلالة

(١) الانبياء: ٩٠.

(٢) مجمع البيان ج ٧ ص ٦١

على أن المسارعة إلى كل طاعة مرغّب فيها، وعلى أن الصلاة في أوّل الوقت أفضل. «فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون» (١) قال البيضاوي: «إخبار في معنى الأمر بتنزيه الله تعالى والثناء عليه في هذه الأوقات، أودلالة على أن ما يحدث فيها من الشواهد ناطقة بتنزيهه واستحقاقه للحمد ممّن له تميز من أهل السماوات والأرض، وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لأن آثار القدرة والعظمة فيهما أظهر وتخصيص الحمد بالعشاء الذي هو آخر النهار من عشي العين إذا نقص نورها، و الظهيرة التي هي وسطه، لأنّ تجدّد النعم فيهما أكثر، ويجوز أن يكون «عشيّا» معطوفاً على «حين تمسون» وقوله: «وله الحمد في السماوات والأرض» اعتراضاً، و عن ابن عباس أن الآية جامعة (٢) للصلوات الخمس «تمسون» صلاتا المغرب والعشاء «وتصبحون» صلاة الفجر «وعشيّا» صلاة العصر و«تظهرون» صلاة الظهر انتهى.

وقيل: يحتمل أن يكون المراد بتسبيح المساء المغرب، وبعشيّا العشاء وبتظهرون الظهرين، وأن يراد بعشيّا المغرب والعشاء، وبتمسون العصر، ويتظهرون الظهر، وقد يقال: معنى أمسى دخل في المساء، وأصبح دخل في الصباح، فنقييد ذلك بحين يقتضي نوع اختصاص بأوّل الوقت فلا يبعد حمل الطلب فيه على الاستحباب، وقال الطبرسي -ره-: (٣) وإنّما خصّ تعالى هذه الأوقات بالذكر لأنّها أوقات تذكّر

(١) الروم: ١٧.

(٢) لكن سورة الروم مكية، والصلوات الخمس نزلت بالمدينة، والعجب من حرصهم أن يتأولوا كل آية فيه صباح ومساء بالصلوات الخمس.

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٢٩٩، وفيه: «أما خصّ تعالى هذه الاوقات بالذكر بالحمد وان كان حمده واجباً في جميع الاوقات، لانها أوقات الخ، وعندى أن المراد بقوله تعالى «وله الحمد في السماوات والأرض وعشيّا» حين تظهرون، الإشارة الى أن التسبيح في وقت العصر والظهر، الاحسن أن يكون بمصاحبة الحمد كقولنا «سبحان الله وبحمده»، وأما بين المطلعين حين يصبحون وبين المغربين حين يمسون يقولون «سبحان الله» فوزان هذه الآية وزان قوله تعالى قبل «وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس» الخ راجعه.

باحسان الله ، وذلك لأنّ انقضاء إحسان أوّل إلى إحسان ثان ، يقتضي الحمد عند تمام الاحسان الأوّل ، والأخذ في الآخر ، كما أخبر سبحانه عن حمد أهل الجنة بقوله « وآخر دعواهم أن الحمد لله ربّ العالمين » (١) لأنّ ذلك حال الانتقال من نعيم الدنّيا إلى الجنة .

وإنّما خصّ صلاة اللّيل باسم التسبيح ، وصلاة النهار باسم الحمد ، لأنّ الانسان في النهار منقلب في أحوال توجب الحمد لله عليها ، وفي اللّيل على أحوال توجب تنزيه الله تعالى من الاسواء فيها ، فلذلك صار الحمد بالنهار أخصّ ، فسمّيت به صلاة النهار ، والتسبيح باللّيل أخصّ فسمّيت به صلاة اللّيل .

« وسبّحوه بكرة وأصيلاً » (٢) قال الطبرسي - ره - (٣) : أي نزّهوه سبحانه عن جميع ما لا يليق به بالغداة والعشيّ والأصيل العشيّ ، وقيل : يعني به صلاة الصبح وصلاة العصر ، وقيل صلاة الصبح وصلاة العشاء الآخرة ، خصّهما بالذكر لأنّ لهما منزلة على غيرهما ، وقال الكلبي : أما بكرة فصلاة الفجر وأما أصيلاً فصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، وسمّيت الصلاة تسبيحاً لما فيها من التسبيح والتنزيه .

« وسبّح بحمده ربّك بالعشيّ والابكار » (٤) قال في المعالم : قال الحسن : يعني صلاة العصر وصلاة الفجر ، وقال ابن عباس الصلوات الخمس ، وقيل : كان الواجب بمكّة ركعتان بكرة وركعتان عشيّة .

وقال الطبرسي - ره - : في قوله تعالى : « وسبّحوه بكرة وأصيلاً » أي وتصلّوا لله بالغداة والعشيّ (٥) « وسبّح بحمده ربّك » (٦) التسبيح كامراً ، إما محمود على ظاهره

(١) يونس : ١٠ .

(٢) الاحزاب : ٤٢ .

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٦٢ .

(٤) المؤمن : ٥٥ .

(٥) مجمع البيان ج ٩ ص ١١٢ في آية الفتح : ٩ .

(٦) ق : ٣٩ .

أوعلى الصلاة أوعليهما والصلاة «قبل طلوع الشمس» الفجر «وقبل الغروب» الظهران
وقيل العصر «ومن الليل» العشاءان وقيل التهجد «وأدبار السجود» التسبيح في أعقاب
الصلوات والسجود والركوع يعتبر بهما من الصلاة ، وقيل النوافل بعد المكتوبات ،
والأدبار جمع دبر وقرأ بالكسر من أدبرت الصلاة إذا انقضت ، ومعناه وقت انقطاع
السجود .

وقال في مجمع البيان : (١) روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن قوله
«وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب» فقال : تقول حين تصبح و
حين تمسي عشر مرات «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي
ويميت ويميت ويحيي وهو على كل شيء قدير» وقال : في أدبار السجود أقوال :
أحدها أن المراد به الركعتان بعد المغرب ، وإدبار النجوم الركعتان قبل الفجر
عن علي بن أبي طالب والحسن بن علي عليهما السلام وعن ابن عباس مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله
وثانيها أنه التسبيح بعد كل صلاة عن ابن عباس ومجاهد ، وثالثها أنه النوافل
بعد المفروضات ، ورابعها أنه الوتر من آخر الليل ، وروي ذلك عن أبي عبد الله
عليه السلام .

«حين تقوم» (٢) قال علي بن إبراهيم : لصلاة الليل (٣) وقال الطبرسي زه (٤):
من نومك ، وقيل : حين تقوم إلى الصلاة المفروضة ، فقل «سبحانك اللهم» وبحمده
وقيل : معناه وصل بأمر ربك حين تقوم من منامك ، وقيل الركعتان قبل صلاة الفجر عن
ابن عباس ، وقيل حين تقوم من نوم القائلة وهي صلاة الظهر ، وقيل معناه اذكر الله بلسانك
حين تقوم إلى الصلاة إلى أن تدخل في الصلاة ، وقيل حين تقوم من المجلس ، فقل
«سبحانك اللهم» وبحمدك لا إله إلا أنت اغفر لي وتب علي» وقد روي مرفوعاً أنه

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ١٤٨ .

(٢) الطور : ٤٨ .

(٣) تفسير القمي : ٤٥٠ .

(٤) مجمع البيان ج ٩ ص ١٦٩ .

كفارة المجلس انتهى .

أقول : وقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى ، فليكن آخر كلامه من مجلسه « سبحان ربك رب العزة عما يصفون و سلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين » (١) .

« و من الليل فسبّحه » قال علي بن إبراهيم : يعني صلاة الليل ، و قال الطبرسي - ره - : روى زرادة وحرمان و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام في هذه الآية قالا : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقوم من الليل ثلاث مرات ، فينظر في آفاق السماء فيقرأ خمس آيات من آل عمران « إن في خلق السموات والأرض -إلى- إنك لتخلف الميعاد» ثم يفتتح صلاة الليل الخبر ، وقيل معناه صل المغرب والعشاء الآخرة .

« وإدبار النجوم » يعني الر كعتين قبل صلاة الفجر عن ابن عباس ، وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام ، و ذلك حين تدبر النجوم أي تغيب بضوء الصباح ، و قيل يعني صلاة الفجر المفروضة ، وقيل : « إن المعنى لا تغفل عن ذكر ربك صباحاً ومساءً ، ونزّهه في جميع أحوالك ليلاً ونهاراً ، فإنه لا يغفل عنك وعن حفظك ، وقيل فيها وجوه أخرى لم تستند إلى خبر ولا أثر ، فلذا لم نتعرض لها .

« واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً » (٢) يمكن حمله على صلوات طرفي النهار « ومن الليل فاسجد له » على فرائض الليل « وسبّحه ليلاً طويلاً » على التهجد ، قال الطبرسي - ره - : روي عن الرضا عليه السلام أنه سأله أحمد بن محمد عن هذه الآية وقال : ما ذلك التسبيح ؟ قال : صلاة الليل (٣) .

١- قرب الاسناد : للحميري ، عن عبد الله بن الحسن العلوي ، عن جده علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر قال : سأله عن رجل نسي المغرب حتى

(١) راجع ج ٧٥ ص ٢٦٨ من البحار هذه الطبعة الحديثة .

(٢) الدهر : ٢٦ .

(٣) مجمع البيان ج ١٠ ص ٢١٣ .

دخل وقت العشاء الآخرة قال : يصلي العشاء ثم المغرب (١) .

بيان : وحتى يدخل وقت العشاء ، أي وقته المخصص من آخر الوقت ، بحيث لم يبق مقدار خمس ركعات ، فإنه إذا كان بقي مقدار خمس ركعات يأتي بها

(١) قرب الاسناد ص ٩١ ط حجر ، ص ١١٩ ط نجف ، و أما وجه الحديث فقد عرفت في تفسير قوله تعالى وأقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل ، أن صلاة المغرب وقتها من غروب الشمس المحرّز غيوبتها بذهاب الحمرة المشرقية عن قمة الرأس الى غروب الشفق ، وعرفت في تفسير قوله تعالى وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ، أن صلاة العشاء وقتها آتات أوساعات من الليل ، الا أن رسول الله صلى الله عليه وآله ابتدر بالامثال في الطائفة الاولى وصلّاها بعد الشفق ، ثم قال : ولولا أن أشق على أمتي لأخرت الصلاة الى ثلث الليل ، يعني أنه اذا اتخذ إيقاعها في آخر ثلث الليل كان أقرب و أوجه ، باعتبار تقسيم الليل أثلاثاً ، وان كان إيقاعها الى انتصاف الليل -- باعتبار تقسيم الليل نصفين والبتدار الى الامتثال في القسم الاول منه -- أيضاً ، بل وحتى أواخر الليل جائزاً ، فان الليل بأسرها موسم لصلاة العشاء .

فصلاة المغرب وقتها محدود مختص بالفرض وهو بين المغربين و وقت صلاة العشاء يشترك مع صلاة المغرب ثم يمتد الى ثلث الليل على ما استصلحه رسول الله (ص) لنفسه ولأئمة اختياراً ، أو نصف الليل باعتبار آخر حتى الى آخر الليل .

فاذا نسي الرجل صلاة المغرب حتى خرج وقتها و دخل الوقت المسنون للعشاء الآخرة ، فان كان تذكر في أول وقت العشاء ، فالاولى أن يصلي العشاء ليذكر وقتها المفروض و المسنون معاً ثم يصلي المغرب ؛ و ان تذكر بعد مضي الوقت المسنون كان عليه أن يبده بصلاة المغرب ثم العشاء الآخرة ، ليحصل الترتيب ، كما ورد بذلك روايات .

ولما كان وقت العشاء من حيث فرضه في القرآن العزيز ، مبتدئاً من أول الليل كان للمصلي حين السفر والمبذر أن يصلي المغرب ثم العشاء من دون فصل ، فيفوت عليه الوقت المسنون للعشاء فقط لعذر كما سيأتي في الاخبار .

جميعاً ، وإلا يأتي بالعشاء ويقضى المغرب على المشهور بين الأصحاب ، من القول بالاختصاص ، إذ ذهب معظم الأصحاب إلى اختصاص الظهر من أوّل الوقت بمقدار أدائها تامّة الأفعال والشروط بأقل واجباتها بحسب حال المكلف ، باعتبار كونه مقيماً ومسافراً خائفاً وغير خائف ، صحيحاً ومريضاً ، سريع الحركات والقراءة وبطيئها ، مستجمعاً بعد دخول الوقت لشرايط الصلاة وفاقداً لها ، فإنّ المعتمد مضي مقدار أدائها ، وتحصيل شرائطها المفقودة بحسب حال المكلف ، وهذا ممّا يختلف اختلافاً فاحشاً ، وكذا اختصاص العصر من آخر الوقت بمقدار أدائها على الوجه المذكور ، والمنقول عن الصدوق اشتراك الوقت بين الظهرين من أوّله إلى آخره وكذا الشهرة والخلاف في وقت العشائين .

وتظهر الفائدة على ما ذكره القوم في أمور :

الأوّل : من صلى العصر في الوقت المختص بالظهر ساهياً أو صلى الظهرين ظاناً دخول الوقت ، ثمّ اتفق العصر في الوقت المختص ، فعلى القول بالاشتراك يصحّ العصر ، وعلى القول بالاختصاص يبطل ، وربما يناقش في هذه الفائدة .

الثاني من ظنّ ضيق الوقت إلاّ عن أداء العصر ، فإنّه يتعيّن عليه الاتيان بالعصر ، فإذا صلى ثمّ تبين الخطأ ، ولم يبق من الوقت إلاّ مقدار ركعة مثلاً فحينئذ يجب عليه الاتيان بالظهر أداءً على القول بالاشتراك حسب .

الثالث من أدرك من آخر وقت العشاء مقدار أدائها فانه يجب الاتيان بالعشائين على القول بالاشتراك ، ويتعيّن العشاء على القول الآخر .

الرابع من صلى الظهر ظاناً ساعة الوقت ثمّ تبين الخطأ ووقعها في الوقت المختصّ بالعصر ، فحينئذ يجب قضاؤها على القول بالاختصاص حسب و يفرّع عليه أحكام أخرى في الحلف والنذر ، وتعليق الظهر وأماها . لاجدوى كثيراً في إيرادها .

٢- قرب الاسناد : عن أحمد و عبدالله ابني محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب قال : سمعت عبيد بن زرارة يقول لأبي عبدالله عليه السلام : يكون

أصحابنا مجتمعين في منزل الرجل منّا ، فيقوم بعضنا يصلي الظهر ، وبعضنا يصلي العصر ، وذلك كله في وقت الظهر ، قال : لأبأس ، الأمر واسع بحمد الله ونعمته (١) .
 ٣ - ومنه : عن محمد بن عيسى البقطيني ، عن عبد الله بن ميمون القدّاح ، عن الصادق عليه السلام ، عن أبيه عليه السلام أنّه كان يأمر الصبيان يجمعون بين

(١) قرب الاسناد ص ٧٧ ط حجر ، ص ١٠١ ط نجف ، وأما وجه الحديث :

فقد عرفت في تفسير قوله تعالى « ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » أن الصلاة مكتوبة على المؤمنين في أوقات معينة يصلونها فيها كالدين وأنجم أدائه ، ولما كان الدين فطرياً ، جعل الله عز وجل أوقات الصلاة أوقاتاً طبيعية من طلوع الفجر وطلوع الشمس وغروبها وغروب الشفق ، فصلاة الغداة وقتها بين الطلوعين وصلاة المغرب وقتها بين المغربين وصلاة العشاء آتات أو ساعات من الليل على حسب اختيار المكلف وفراغه على ما عرفت .

فلما لم يبق في الافق حد آخر يوقت لصلاة الظهر والعصر ، جعل النهار نصفين أوله لكسب المعاش وممرته ، والآخر لصلاة الظهر والعصر ووافلها موسماً على المكلف ، وهكذا فعل في آتاء الليل فنصفه وجعل أوله للنوم والسبات وآخره لصلاة الليل .

الا أن رسول الله (ص) سن بإشارة القرآن الميزان أوقاتاً محدودة معينة لهذه الصلوات لمصالح يمرها الله ورسوله ، فجعل لنوافل الظهر وقت الزوال المختبر بزوال الظل ، ثم جعل صلاة الظهر عند ما زاد في ظل الشاخص مثله ، وصلاة العصر عندما زاد في ظل الشاخص مثلاً ، وهكذا جعل انقضاء الليل لاربعة ركعات من صلاة الليل ، ثم صلى أربعة أخرى بعد نومة ؛ ثم صلى الثلاث الوتر أيضاً بعد نومة أخرى وفواصلها كفواصل الزوال والظهر والعصر . وسيأتى الإشارة الى ذلك مبيناً مشروحاً من آيات الله البينات ان شاء الله تعالى .

فلما كان وقت الظهرين تحديده بالسنة ، كان وجوب متابعتها في حال الاختيار فقط وأما في حال الاضطرار على ما سيبيء شرحه فلا يصدق على المتخلف أنه رغب عن سنته صلى الله عليه وآله .

الصلاتين الأولى والعصر ، والمغرب والعشاء ، يقول : ماداموا على وضوء قبل أن يشتغلوا (١) .

٤ - ومنه : عن الحسن بن طريف ، عن الحسين بن علوان ، عن الصادق عليه السلام قال : رأيت أبي وجدّي القاسم بن محمد (٢) يجمعان مع الأئمة المغرب والعشاء في الليلة المطيرة ، ولا يصلّيان بينهما شيئاً (٣) .

٥ ومنه : بهذا الاسناد ، عن الصادق عليه السلام عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ يجمع بين المغرب والعشاء في الليلة المطيرة ، فعل ذلك مراراً (٤) .

٦ - الخصال : عن محمد بن علي ماجيلويه ، عن عمته محمد بن أبي القاسم ، عن محمد بن علي القرشي ، عن محمد بن زياد البصري ، عن عبد الله بن عبد الرحمن المدائني ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن ثور ، عن أبيه سعيد بن علاقة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : الجمع بين الصلاتين يزيد في الرزق (٥) .

٧ - مجالس ابن الشيخ : عن أبيه ، عن محمد بن محمد بن مخلد ، عن عثمان ابن أحمد بن عبد الله ، عن الحسن بن مكرم ، عن عثمان بن عمر ، عن سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن أبي الطفيل ، عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء عام تبوك (٦) .

(١) قرب الاسناد ص ١٢ ط حجر ص ١٨ ط نجف .

(٢) هو جد الصادق عليه السلام من قبل الام ، فلا تنفل ، كذا في هامش طبعة الكمباني .

(٣-٤) قرب الاسناد ص ٥٤ ط حجر ص ٧٣ ط نجف ، وفي هامش طبعة الكمباني

زيادة استدراك أوجب تكرار الحديث الخامس - مع اختلاط - راجعه ص ٢٦ السطر ١٨

و ١٩ من كتاب الصلاة .

(٥) الخصال ج ٢ ص ٩٤ لكن الحديث ضعيف الاسناد .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٦ .

٨- العلل : عن الحسين بن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى الظهر والعصر مكانه من غير علة ولا سبب ، فقال له عمرو كان أجبر القوم عليه : أحدث في الصلاة شيء ؟ قال : لا ، ولكن أردت أن أوسع على أمتي (١) .

٩- ومنه : عن أحمد بن محمد بن يحيى العطار ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عبد الملك القمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : أجمع بين الصلاتين من غير علة ؟ قال : قد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ، أراد التخفيف عن أمته (٢) .

١٠- ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وآله بالناس الظهر والعصر حين زالت الشمس في جماعة من غير علة ، و صلى بهم المغرب والعشاء الآخرة بعد سقوط الشفق من غير علة في جماعة ، وإنما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ليتسع الوقت على أمته (٣) .

١١- ومنه : عن علي بن عبد الله الوراق وعلي بن محمد بن الحسن بن مقبرة معاً ، عن سعد بن عبد الله ، عن العباس بن سعيد الأزرق ، عن زهير بن حرب ، عن سفيان بن عيينة ، عن أبي الزبير ، عن ابن جبير ، عن ابن عباس قال : جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وآله بين الظهر والعصر من غير خوف ولا سفر ، فقال : أراد أن يخرج أحد من أمته (٤) .

١٢- ومنه : بهذا الاسناد ، عن العباس ، عن ابن عون بن سلام ، عن وهب بن معاوية عن أبي الزبير ، عن ابن جبير ، عن ابن عباس مثله (٥) .

١٣- ومنه : بهذا الاسناد عن العباس ، عن سويد بن سعيد ، عن محمد بن عثمان

(١-٢) علل الشرايع ج ٢ ص ١٠ .

(٣-٥) علل الشرايع ج ٢ ص ١١ .

الجمحي" ، عن الحكم بن أبان . عن عكرمة ، عن ابن عباس و عن نافع ، عن ابن عمر ، أن النبي ﷺ صلى بالمدينة مقيماً غير مسافر جميعاً وتماماً جمعاً (١) .

١٤ - ومنه : عن الوراق وابن مقبرة معاً ، عن سعد ، عن محمد بن عبد الله بن أبي خلف ، عن أبي يعلى بن الليث ، عن أخيه محمد بن الليث ، عن عون بن جعفر المخزومي" ، عن داود بن قيس القراء ، عن صالح ، عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير مطر ولا سفر ، قال : ف قيل لابن عباس : ما أراد به ؟ قال : أراد التوسع لأُمَّته (٢) .

١٥ - ومنه : عن الوراق ، عن ابن خزيمة زهير بن حرب ، عن إسماعيل بن علية ، عن ليث ، عن طاوس ، عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جمع بين الظهر والعصر ، والمغرب والعشاء ، في السفر والحضر (٣) .

تبيين : ولنتكلم في تلك الأخبار وما يملخص منها :

قوله « أن لا يجرع » كي علم أي لا يضيق ، قوله « جميعاً » أي جماعة .

ثم اعلم أن الذي يستفاد من الأخبار أن التفريق بين الظهر والعصر و بين المغرب والعشاء أفضل من الجمع بينهما (٤) وإِنَّمَا جمع رسول الله ﷺ

(١-٣) علل الشرائع ج ٢ ص ١١ .

(٤) و ذلك لان سنة رسول الله (ص) التي كان يداوم عليها الا نادراً ، تفريق الصلاة في مواضعها التي أشار الله عز وجل اليها كما سيأتى ؛ و كان يواظب عليها امثالاً لواحى الله عز وجل في حال الاختيار ؛ مع ما رأى فيه من المصالح التي لا يخفى على المتأمل فعملينا الاسوة به صلى الله عليه وآله لقوله عز وجل ولقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً ، وقوله تعالى وان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، ولقوله (ص) «صلوا كما رأيتموني أصلي» ،

ولكن شأن السنة أنها اذا تركت لعذر فطرى كالمطر والسفر وغير ذلك فهو موجه فطرة كما فعله رسول الله كثيراً ، وكان هذه السيرة أيضاً سنة ثانية له (ص) ، وأما اذا تركت للعذر فطرى قهري من مشية الله عز وجل ، فان كان لرغبة عن السنة فهو الذى —

أحياناً لبيان الجواز والتوسعة على الأمة ، وقد جَوِّز للصَّيَّان و أشباههم من أصحاب العلل و الحوائج ، لكنَّ التفريق يتحقق بفعل النافلة بينهما ، ولا يلزم أكثر من ذلك ، و يجوز أن يأتي في أوَّل الوقت بالنافلة ثم بالظهر ثم بالنافلة العصر ثم بها ، ولا يلزمه تأخير الفرضين ولا نوافلهما إلى وقت آخر ، بل إنَّما جعل الذَّراع و الذراعان لثلاثٍ يزاحم النافلة الفريضة ، ولا يوجب تأخيرها عن وقت فضيلتها ، و أمَّا التقديم فلا حرج فيه ، بل يستفاد من بعضها أنَّه أفضل (١) وقد ورد في خبر رجاء بن أبي الضحَّاك أنَّ الرضا عليه السلام كان لا يفرِّق بين الصلاتين الظهر و العصر بغير النافلة والنعيق ، ولكنه كان يؤخِّر العشاء إلى قريب من ثلث الليل (٢) و ما ورد من أنَّه سبب لزيادة الرزق لعلَّه محمود على هذا النوع من الجمع بأن يأتي بالفرضين و النوافل في مكان واحد ثمَّ يذهب إلى السوق لثلاث يصير سبباً لتفرُّق حرفائه ، أو جَوِّزوا ذلك لمن كان حاله كذلك للمعذر فجَوِّزوا له ترك النافلة ، لما رواه الكلينيُّ عن عبَّاس الناقد بسند فيه جهالة قال : تفرَّق ما كان بيدي و تفرَّق عني حرفائي ، فشكوت ذلك إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال لي اجمع بين الصلاتين الظهر

→ قال (س) في حقه و من رغب عن سنتي فليس مني ، فلا يجوز التخلف عنها في حال الاختيار ، لانه موجب للنهائون به (س) . و ان لم يكن لرغبة عنها بل لاجل عذر شخصي فقد أجاز رسول الله (ص) له ذلك حيث جمع بين الصلاتين لغير عذر ظاهر ، أحياناً توسعة لأمته ، لكن أخذ هذه سيرة يدام عليها فلا أدري ما وجهه .

(١) وجه هذه الاحاديث المشار اليها أنَّهم صلوات الله عليهم رخصوا لشيئتهم أن يصلوا في منازلهم و يأتوا بالنوافل و الفرائض متتالياً ، فرأوا من الاقتداء بأئمة المخالفين و الحضور معهم في مساجدهم المظلمة بالسقوف فانها عمرت على خلاف سنته (س) و عريش كمريش موسى ، و الا و فمن خالف كتاب الله و سنة محمد (س) فقد كفر و ان أفضل الاعمال عند الله ما عمل بالسنة و ان قل ، راجع الكافي ج ١ ص ٧٠ ، البحار ج ٢ ص ٢٦١ - ٢٦٨ من الطبعة الحديثة .

(٢) راجع عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٣٦ ، لكن الخبر ضعيف .

و العصر ، ترى ماتحب^(١) .

و بسند فيه جهالة عن محمد بن حكيم ، قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : الجمع بين الصلاتين إذا لم يكن بينهما تطوع ، فإذا كان بينهما تطوع فلا جمع (٢) .

و بسند فيه ضعف عن محمد بن حكيم ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا جمعت بين الصلاتين فلا تطوع بينهما (٣) .

و قال في المنتهى : لا يستحب تأخير العصر لما قد مناه من استحباب التعجيل وهو قول عمرو بن مسعود وعائشة وابن المبارك وأهل المدينة والأوزاعي^(٤) و الشافعي وإسحاق وأحمد ، و روي عن ابن شبرمة وأبي قلابة أن تأخيرها أفضل وهو قول أصحاب الرأي ، ثم نقل الأخبار وقال : وفي الصحيح عن زرارة (٤) قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام بين الظهر والعصر حدٌّ معروف ؟ فقال : لا ، وإذا لم يكن بينهما حدٌّ معين كان وقت العصر حين الفراغ من الظهر ، فيكون فعلها فيه أولى .

و قال في الذكري : لا خلاف عندنا في جواز الجمع بين الظهر والعصر حضراً وسفراً للمختار وغيره ، و رواه العامة عن علي عليه السلام وابن عباس وابن عمر وابن موسى وجابر وسعد بن أبي وقاص وعائشة ، ثم نقل نحواً من مامر^(٥) من الأخبار من صحاحهم ثم قال : نعم الأقرب استحباب تأخير العصر إلى أن يخرج وقت فضيلة الظهر ، إمّا المقدّر بالنافلتين والظهر وإمّا المقدّر بما سلف من المثل والاقدام وغيرهما ، لأنّه معلوم من حال النبي صلى الله عليه وآله حتّى أن رواية الجمع بين الصلاتين تشهد بذلك ، وقد صرح بذلك المفيد .. رحمه الله .. في باب غسل الجمعة قال :

و الفرق بين الصلاتين في سائر الأيام مع الاختيار وعدم العوارض أفضل ،

(١-٣) الكافي ج ٣ ص ٢٨٧ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٠٨ .

و ثبتت السنة به إلا في يوم الجمعة ، و ظهر في عرفة ، و عشائى المزدلفة ، و ابن الجنيدي حيث قال : لا يختار أن يأتي الحاضر بالعصر عقب الظهر التي صلاحها مع الزوال إلا مسافراً أو عيلاً أو خائفاً ما يقطعه عنها بل الاستحباب للحاضر أن يقدم بعد الزوال و قبل فريضة الظهر شيئاً من التطوع إلى أن تزول الشمس قدمين أو ذراعاً من وقت زوالها ، ثم يأتي بالظهر و يعقبها بالتطوع من التسبيح أو الصلاة إلى أن يصير الفياء أربعة أقدام أو ذراعين ، ثم يصلي العصر ، و لمن أراد الجمع بينهما من غير صلاة أن يفصل بينهما بمائة تسبيحة .

و الأصحاب في المعنى قائلون باستحباب التأخير ، و إنما لم يصرح بعضهم به اعتماداً عن صلاة النافلة بين الفريضتين وقد رووا ذلك في أحاديثهم كثيراً مثل حديث إتيان جبرئيل بمواقيت الصلوات ، رواها معاوية بن وهب و معاوية بن ميسرة و أبو خديجة و المفضل بن عمر و ذريح ، عن أبي عبد الله عليه السلام و عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر على ذراع و العصر على نحو ذلك .

ثم أورد الروايات في ذلك إلى أن أورد رواية عبد الله بن سنان الآتية من كتابه ، و قال : هذا نص في الباب ، و لم أقف على ماينا في استحباب التفريق من رواية الأصحاب ، سوى ما رواه عباس الناقدي ، وهو إن صح أمكن تأويله بجمع لا يقتضي طول التفريق ، لا ممتناع أن يكون ترك النافلة بينهما مستحباً أو يحمل على ظهر الجمعة ، و أما باقي الأخبار فمقتضوية على جواز الجمع ، و هو لا ينافي استحباب التفريق .

و قال الشيخ : كل خبر دل على أفضلية أوّل الوقت ، محمول على الوقت الذي يلي وقت النافلة .

و بالجملة كما علم من مذهب الامامية جواز الجمع بين الصلاتين مطلقاً (١) علم منه استحباب التفريق بينهما بشهادة النصوص و المصنفات بذلك .

(١) لكن هذا الجواز صدر في زمن التقية و تسلط مخالفين مذهبهم من أهل السنة عليهم فاستدامت الشيعة على ذلك حتى بعد ما ظهرت للشيعة دولة من عهد الصفوية حيث خفي ←

و أورد على المحقق نجم الدين تلميذه جمال الدين بن يوسف بن حاتم الشامي المشعري وكان أيضاً تلميذ السيدين ابني طاووس أن النبي ﷺ إن كان يجمع بين الصلاتين فلا حاجة إلى الأذان الثانية إذ هو للإعلام ، وللخبر المتضمن لأن عند الجمع بين الصلاتين يسقط الأذان وإن كان يفرق فلم ندبهم إلى الجمع وجعلتموه أفضل ؟ فأجابه المحقق أن النبي ﷺ كان يجمع تارة ويفرق أخرى ثم ذكر الروايات كما ذكرنا ، و قال : إنما استحب فيها الجمع في الوقت الواحد إذا أتى بالنوافل والفرضتين فيه ، لأنه مبادرة إلى تفريغ الذمة من الفرض ، حيث ثبت دخول وقت الصلاتين ، ثم ذكر خبر عمرو بن حريث ، عن الصادق عليه السلام وسأله عن صلاة رسول الله ﷺ فقال : كان النبي ﷺ يصلي ثمانين ركعات الزوال ثم يصلي الأربع الأولى ، و ثمانين بعدها ، وأربعاً العصر وثلاثاً المغرب وأربعاً بعدها ، والعشاء أربعاً و ثمانين الليل وثلاثاً الوتر ، و ركعتي الفجر والتداة ركعتين .

ثم قال : معظم العامة على عدم جواز الجمع بين الصلاتين ، لغیر عذر ، ثم رد عليهم بما روي في صحاحهم من أخبار الجمع إلى أن قال : و روى مالك أن النبي ﷺ جمع بين الصلاتين في السفر ، وهو دليل الجواز ، ولا يحمل على أنه صلى الأولى آخر وقتها والثانية أوّله ، لأن ذلك لا يسمى جمعاً (١) و ابن المنذر

→ السر على فقهاءهم ، فأفتوا بجواز الجمع مطلقاً مع أن أخذ هذا سيرة والادامة عليها خلاف لسنة رسول الله القطعية و من رغب عن سنته فليس من رسول الله في شيء .

(١) هذا في محل المنع ، فان الجمع بين الصلاتين أعم من أن يكون في أول الوقت أو آخره ، وأما أنه (ص) كان يصلي الأولى آخر وقتها ، فهو صحيح لكنه مخصوص بمشائى المزدلفة و لكن الظاهر من حديث جمعه (ص) من دون عذر من مطر أو غيم أنه (ص) جمع بين صلاة الظهر و العصر حيث أذن المؤذن لصلاة الظهر ، و المسنون منه الاذان عندما صار الظل مثله ، فصلى (ص) الظهر لوقتها المسنون له ، ثم صلى العصر بعدها بأقامة أقامها نفسه ، وهكذا فعل (ص) في صلاة المغرب والعشاء حيث صلى المغرب لوقتها بعد الاذان ←

من أئمة العامة لماصح^١ عنده أحاديث الجمع ذهب إلى جوازه ، انتهى كلامه المتين
حشره الله مع الشهداء الأولين ، و ينبغي أن يحمل عليه كلام العلامة قدس
الله روحه .

١٦ - تفسير على بن ابراهيم : « أقم الصلاة لدلوك الشمس » (١) قال :
داو كها زوالها ، وغسق الليل انتصافه ، و قرآن الفجر صلاة الغداة « إن قرآن
الفجر كان مشهوداً » قال : تشهد ملائكة الليل و ملائكة النهار .
ثم قال : « و من الليل فتهجد به نافلة لك » قال : صلاة الليل ، وقال : سبب
النور في القيامة الصلاة في جوف الليل (٢) .

١٧ - العلل : عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسين بن الحسن بن
أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن موسى بن بكر ، عن زرارة
عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً
موقوتاً » (٣) قال : موجباً ، إنما يعني بذلك وجوبها على المؤمنين ، ولو كانت كما
يقولون لملك سليمان بن داود حين أختر الصلاة حتى توارت بالحجاب ، لأنه
أوصلاًها قبل أن تغيب كان وقتاً وليس صلاة أطول وقتاً من العصر (٤) .

→ ثم صلى العشاء باقامة مقدماً على وقتها المسنون كما عرفت سابقاً .

فعمل الاصحاب من حيث كيفية الجمع يخالف سننه (ص) تارة وهو في الظهرين حيث
يجمعون بينهما أول الزوال ، و يوافقها اخرى وهو في العشاءين حيث يصلونهما بعد ذهاب
الحمرة متتاليتين ، وأما الاذان بين الصلاتين ، فلاوجه له لامن حيث السنة ، ولا من حيث
الاعتبار .

(١) أسرى : ٧٨ .

(٢) تفسير القمي ص ٣٨٦ .

(٣) النساء : ١٠٣ .

(٤) علل الغرائع ج ٢ ص ٢٩٣ .

توضيح و تأييد : قال الصدوق رضي الله عنه في الفقيه (١) بعد إيراده مثل هذه الرواية : **إنَّ الجهَّال من أهل الخلاف يزعمون أنَّ سليمان عليه السلام اشتغل ذات يوم بعرض الخيل حتى توارت الشمس بالحجاب ، ثمَّ أمر بردَّ الخيل ، و أمر بضرب سوقها و أعناقها ، و قال : إنَّها شغلتنني عن ذكر ربِّي ، و ليس كما يقولون جلَّ نبيُّ الله سليمان عليه السلام عن مثل هذا الفعل ، لأنَّه لم يكن للخيل ذنب فيضرب سوقها و أعناقها لأنَّها لم تعرض نفسها عليه ، و لم تشغله ، وإنَّما عرضت عليه وهي بهائم غير مكلَّفة .**

و الصحيح في ذلك ما روي عن الصادق عليه السلام أنَّه قال : **إنَّ سليمان بن داود عليه السلام عرض عليه ذات يوم بالعشيَّ الخيل ، فاشتغل بالنظر إليها حتى توارت الشمس بالحجاب ، فقال للملائكة : ردُّوا الشمس عليَّ حتى أُصليَّ صلاتي في وقتها فردَّوها ، فقام فطفق فمسح ساقيه و عنقه ، و أمر أصحابه الذين فاتتهم الصلاة معه بمثل ذلك ، و كان ذلك وضوءهم للصلاة ، ثمَّ قام فصلى ، فلمَّا فرغ غابت الشمس و طلعت النجوم ، و ذلك قول الله عزَّ وجلَّ : « و هبنا لداود سليمان نعم العبد إنَّه أواب » إذ عرض عليه بالعشيَّ الصَّافنات الجياد فقال إنَّني أحببت حبَّ الخير عن ذكر ربِّي حتى توارت بالحجاب » ردَّوها عليَّ فطفق مسحاً بالسوق و الأعناق ، (٢) .**

و قد أخرجت هذا الحديث مسنداً في كتاب الفوائد .

أقول : قد أوردت في أبواب قصص سليمان عليه السلام تأويل هذه الآية ، و تفصيل تلك القصَّة ، فلا نعيدها هنا (٣) .

و قوله موجِباً الظاهر أنَّه تفسير لقوله : « موقوتاً » فيكون تأكيدياً لقوله : « كتاباً » و يحتمل على بعد أن يكون تفسيراً لقوله : « كتاباً » و يكون قوله :

(١) الفقيه ج ١ ص ١٢٩ .

(٢) سورة ص : ٣٠ - ٣٣ و يستفاد من الايات أن المشي هو وقت العصر .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٩٨ - ١٠٨ من هذه الطبعة الحديثة .

« ولو كانت كما يقولون » نقياً لما فهمه المخالفون من تضيق الأوقات ، ولعلمه ﷺ حمل النوازي بالحجاب على أنها توارت خلف الجدران ، و خرج وقت الفضيلة ، فاستردّها لادراك الفضيلة ، ف قوله ﷺ « لأنه لو صلاتها بيان لأنه لم يكن خرج وقت الأداء ، ولو أراد أن يصلي في تلك الحال كانت أداء لكن إنما طلب ردّها لادراك الفضل .

و يحتمل أن يكون المراد لوصلاتها المصلي ، و يمكن حمل النوازي على الغروب ، ويكون قوله « لأنه لو صلاتها » علّة لترتب الهلاك على قولهم ، أي بناء على قولهم لا يكون للصلاة وقتاً إلا قبل الغروب ، فيكون سليمان تاركاً للصلاة بالكليّة بتأخيرها عن الغروب على قولهم (١) ، وأما إذا قلنا إن الوقت وقت للعماد ولمن لا يكون له عذر ، و يجوز القضاء بعد الوقت لا يرد هذا ، لكن تحمّل تأخيرها عليه السلام الصلاة لهذا العذر مشكل ، و تجويز النسيان أشكل ، و ما ذكرنا أولاً بالأصول أوفق .

قوله : « و ليس صلاة أطول وقتاً من العصر » أي وقت الفضيلة ، فيكون بياناً لخطأ آخر منهم ، فإنهم ضيّقوا وقت الفضيلة أيضاً أو وقت الأداء ، فالمراد بعدم كونه أطول إمّا معناه الحقيقي ، فكون الظهر مساوية لها في الوقت لا ينافي ذلك ، أو معناه المجازي المتبادر من تلك العبارة ، و هو كونها أطول الصلوات وقتاً ، فيكون الحصر إضافياً .

و على التقديرين يفهم منه عدم امتداد وقت الأجزاء للعشائين إلى الفجر ،

(١) لكنه هو الظاهر من حديث الفقيه : « قال زرارة وفضل : قلنا لابي جعفر (ع) رأيت قول الله عز وجل : « ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » قال : يعني كتاباً مفروضاً وليس بمعنى وقت فوتها ان جاز ذلك الوقت ثم صلاها لم تكن صلاة مؤداة ، لو كان ذلك كذلك لهلك سليمان بن داود عليه السلام حين صلاها بغير وقتها .

و أورده الكليني - رحمه الله - في باب من نام عن الصلاة أو سهى عنها تحت الرقم ١٠ ص ٢٩٤ ج ٣ من طبعة الاخوندي ص ٨٩ ج ١ ط حجر .

لكن لا ينافي ما اخترناه ، لأننا لانجوز التأخير عن نصف الليل في حال الاختيار ، لكن يرد عليه أن العشاء على عدم القول بالاختصاص وقتها نصف الليل ، والعصر وقتها نصف النهار ، فلا يكون وقت العصر أطول ، وعلى القول بالاختصاص يكون وقت العشاء أطول بمقدار ركعة ، و وقت المغرب على التقديرين مساو لوقت العصر .

فان قيل: نصف الليل الشرعي أقصر من نصف النهار ، إذ ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس مع كونه داخلا في حساب الليل محسوب شرعاً من النهار ، وكذا ما بين الغروب إلى ذهاب الحمرة .

قلنا: الوقتان المضافان إلى النهار غير ملحوظين في اعتبار النصف ، فإن الزوال نصف ما بين الطلوع إلى الغروب ، بل الجواب أن الوقتين وإن لم يحسبا في أخذ النصف من النهار لكنهما خارجان من حساب الليل ، فيكون نصف الليل أقصر ، فإن في أول الحمل مثلاً عند تساوي الليل والنهار ، اليوم الذي يعتبر نصفه وقت العصر اثنتا عشرة ساعة ، والليل الشرعي على المشهور عشرين ساعة ، وعلى مذهب من يكفئ بغيبوبة القرص يزيد نصف ساعة تقريباً ، فعلى التقديرين يزيد نصف النهار على نصف الليل وعلى مذهب ذهاب الحمرة ينقص ما بينه وبين غيبوبة القرص من الليل ويزيد في نصف الثاني من النهار ويزيد به وقت العصر .

فهذا الخبر مما يدل على أن ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس داخل في النهار ، كما هو مختار العلماء الأخيار ، وسيأتي القول فيه . على أنه يمكن أن يكون الحصر بالاضافة إلى غير العشاء أيضاً لكنه بعيد ، و يحتمل أيضاً أن يكون الكلام مبنياً على العادة ، فإن الوقت الذي يمكن للناس الاتيان بالعشاءين فيه غالباً قليل لاشتغالهم بالأكل والنوم ، بخلاف العصر ، فإنه وقت فراغهم منها ومن أمثالهما ، فيكون أطول بتلك الجهة ، فيظهر منه وجه ترجيحها على الظهر أيضاً لأن أكثر وقتها مصروف في القيالة والاستراحة ، هذا ما حضر لنا من الكلام في هذا الخبر الصادر عن معدن الوحي والالهام ، وفي المقام خبايا تركناها لأولي الأفهام

و الله أعلم بالمرام ، وحججه الكرام عليهم الصلاة والسلام .

١٨ - قرب الاسناد : عن عبدالله بن الحسن ، عن جده علي بن جعفر قال : سألته عن رجل صلى الفجر في يوم غيم أو في بيت وأذن المؤذن وقعد فأطال الجلوس حتى شك فلم يدر هل طلع الفجر أم لا ؟ فظن أن المؤذن لا يؤذن حتى يطلع الفجر قال أجزأه أذانهم (١) .

بيان : اختلف الأصحاب في أنه هل يجوز التعويل على الظن عند التمكن من العلم ؟ المشهور عدم الجواز ، بل قيل لا يعلم فيه مخالف وظاهر العلامة في بعض كتبه و الشيخ الجواز ، والأول أقوى ، وإن كان هذا الخبر يدل على الجواز لمعارضته بما رواه الشهيد - ره - في الذكري (٢) قال : روى ابن أبي قرّة بإسناده إلى علي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام في الرجل يسمع الأذان فيصلي الفجر ولا يدرى أطلع الفجر أم لا ؟ غير أنه يظن لمكان الأذان أنه طلع ، قال : لا يجزيه حتى يعلم أنه طلع ، لكن إطلاق بعض الأخبار الواردة بالاكفاء بوقوع جزء من الصلاة في الوقت - إذا صلى ظاناً دخوله - شامل لهذا الفرد ، وأما إذا لم يتمكن من العلم فالمشهور بين الأصحاب (٣) جواز التعويل على الأمارات المفيدة للظن ، و عدم وجوب الصبر إلى حصول اليقين ، بل نقل بعضهم الإجماع عليه ، وقال ابن الجنيد : ليس للشاك يوم الغيم ولا غيره أن يصلي إلا عند يقينه بالوقت ، وصلاته في آخر الوقت مع اليقين خير من صلاته مع الشك وقال السيد المرتضى

(١) قرب الاسناد ص ٥٨ ط حجر ص ١١١ ط نجف .

(٢) الذكري : ١٢٩ .

(٣) يظهر من هوامش طبعة الكمباني أن نسخ الكتاب كانت مختلفة هناك ، ففي بعضها ما سيأتي في المتن كان ههنا ولفظه :

و المشهور لا يخلو من قوة ، و إن كان الاحتياط في الصبر إلى أن يتيقن الوقت فلو صلى بالظن وانكشف وقوع جميع الصلاة قبل الوقت ، أعاد إجماعاً ، ولو دخل و هو متلبس بالصلاة ولو بالتشهد أجزء على المشهور والاقوى ، .

لا تصح الصلاة سواء كان جهلاً أو سهواً ، ولا بد من أن يكون جميع الصلاة واقعة في الوقت المضروب لها ، فإن صادف شيء من أجزائها ما هو خارج الوقت ، لم تكن مجزية ، و بهذا يفتى محصلوا أصحابنا و محققوهم ، فقد وردت روايات به ، و إن كان في كتب بعض أصحابنا ما يخالف ذلك من الرواية .

و قال ابن أبي عقيل (١) : من صلى صلاة فرض أو سنة قبل دخول وقتها فعليه الاعادة ، ساهياً كان أو متمتداً في أي وقت كان إلا سنن الليل في السفر . والمشهور لا يخلو من قوة وإن كان الاحتياط في الصبر إلى أن يتيقن دخول الوقت فلو صلى بالظن و انكشف وقوع جميع الصلاة قبل الوقت أعاد إجماعاً ، و إن دخل وهو متلبس بالصلاة و لو بالتشهد أجزء على المشهور و الأقوى ، و قد عرفت قول السيد و الابن بوجوب الاعادة ، وهو أحوط .

و لو صلى قبل الوقت عامداً أو ناسياً أو جاهلاً و دخل الوقت و هو متلبس فلا ريب في العامد أنه يجب عليه الاعادة ، و إن كان قول الشيخ في النهاية موهماً للصحة ، و أمّا الناسي أي ناسي مراعات الوقت فـالمشهور البطلان ، و ظاهر كلام الشيخ و أبي الصلاح و ابن البراج الصحة وهو أقوى و الاعادة أحوط . و أمّا الجاهل بالوقت أو بوجوب المراعاة فالمشهور البطلان كما هو الأقوى و نقل عن أبي الصلاح الصحة و لو وقع جميع صلاته في الوقت فالاحوط الاعادة أيضاً كما اختاره جماعة .

١٩ - اذكرى : قال : روي عن النبي ﷺ أنه قال : من أدرك ركعة من

(١) في هامش طبعة الكمباني : وقال ابن الجنيد : و من صلى أول صلاته أو جميعها

قبل الوقت ثم أيقن ذلك استأنفها ، انتهى ، و اطلاق كلام هؤلاء يقتضى اعادة الظان أيضاً و ان صادف جزء منها الوقت ، و لعله أحوط لخ .

الصلاة فقد أدرك الصلاة (١) .

قال : و عن علي عليه السلام من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر (٢) .

بيان : ما دلّ عليه الخبران من إدراك الصلاة بادراك ركعة منها في الوقت مع الشرايط المفقودة ، بمعنى وجوب الاتيان بها مجتمع عليه بين الأصحاب ، بل قال في المنتهى : إنّه لاخلاف فيه بين أهل العلم ، لكن اختلفوا في كونها أداء أو قضاء ، فذهب الشيخ في الخلاف إلى أنّها أداء بأجمعها ، ونقل فيه الاجماع ، و تبعه المحقق و جماعة ، و اخذ السيد المرتضى على ما نقل عنه أنّ جميعها قضاء ، و ذهب جماعة إلى أنّ ما وقع في الوقت أداء و ما وقع في خارجه قضاء .

و تظهر فائدة الخلاف في النيّة وأمرها هين ، وقال في الذكرى إنّها تظهر أيضاً في الترتب على الفائتة السابقة ، فعلى القضاء ترتب دون الأداء وهو في غاية الوهن ، إذ الظاهر أنّ الاجماع منعقد على وجوب تقديم الصلاة التي قد أدرك من وقتها مقدار ركعة ، مع الشرايط على غيرها من الفوائت .

٢٠- دعائم الاسلام : عن أمير المؤمنين و أبي جعفر و أبي عبد الله عملوا الله عليهم أنّهم قالوا : من صلى صلاة قبل وقتها لم تجزه و عليه الاعادة ، كما أنّ رجلاً لو صام شعبان لم يجزه من رمضان (٣) .

و روينا عن جعفر بن محمد عليه السلام أنّه رخص في الجمع بين الصلاتين بين الظهر و العصر ، و بين المغرب و العشاء ، في السفر ، و في مساجد الجماعة في الحضر ، إذا

(١-٢) الذكرى : ١٢١ ، ووجه الحديث أن المفروض من كل صلاة الركعتان الاولتان ، فإذا أتى المكلف بركعة فقد أتى بنصف المأمور به ، و الله عزوجل يقبل ذلك ويكتب أداء ، و مثله في الصوم إذا جاز نصف اليوم ثم سافر ، أو قرء سورة فبلغ النصف وهكذا .

كان عذر من مطر أو ظلمة ، يجمع بين الصلاتين بأذان واحد وإقامتين : يؤخر و يصلي الأولى في آخر وقتها ، والثانية في أوّل وقتها ، وإن صلاهما جميعاً في وقت الأولى منهما أوفي وقت الأخيرة منهما أجزأه ذلك إذا جمعهما (١) .

٢١ - أربعين الشهيد : باسناده عن الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله عن الحسين بن سعيد ، عن حماد ، عن معاوية بن وهب أو معاوية بن عمار ، عن الصادق عليه السلام قال : أتى جبرئيل رسول الله ﷺ بمواقيت الصلاة فأتاه حين زالت الشمس فأمره فصلى الظهر ، ثم أتاه حين زاد الظل قامة فأمره فصلى العصر ثم أتاه حين غربت الشمس فأمره فصلى المغرب ، ثم أتاه حين سقط الشفق فأمره فصلى العشاء ، ثم أتاه حين طلع الفجر فأمره فصلى الصبح ، ثم أتاه الغداة حين زاد الظل قامة فأمره فصلى الظهر ، ثم أتاه حين زاد الظل قامتين فأمره فصلى العصر ، ثم أتاه حين غربت الشمس فأمره فصلى المغرب ثم أتاه حين ذهب ثلث الليل فأمره فصلى العشاء ، ثم أتاه حين نوتر الصبح فأمره فصلى الصبح ثم قال : ما بينهما وقت (٢) .

٢٢ - العلل و العيون : عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس ، عن علي بن محمد بن قتيبة ، عن الفضل بن شاذان فيما رواه من العلل عن الرضا عليه السلام .
فان قال : فلم جعلت الصلوات في هذه الأوقات و لم تقدّم ولم تؤخر ؟ قيل لأنّ الأوقات المشهورة المعلومة التي تعم أهل الأرض فيعرفها الجاهل و العالم أربعة : غروب الشمس معروف تجب عنده المغرب و سقوط الشفق مشهور تجب عنده العشاء الأخيرة ، و طلوع الفجر مشهور معلوم تجب عنده الغداة ، و زوال الشمس مشهور معلوم تجب عنده الظهر ، ولم يكن للعصر وقت معلوم مشهور مثل هذه الأوقات الأربعة ، فجعل وقتها عند الفراغ من الصلاة التي قبلها (٣) .

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ١٤٠ بتفاوت .

(٢) و رواه في التهذيب ج ١ ص ٢٠٨ و ٢٠٧ بسننيتين .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٠٩ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٠ .

و علة أخرى أن الله عز وجل أحب أن يبدأ الناس في كل عمل أو لا بطاعته و عبادته ، فأمرهم أوّل النهار أن يبدؤا بعبادته ، ثمّ ينتشروا فيما أحبّوا من مرمة دنياهم فأوجب صلاة الغداة عليهم ، فإذا كان نصف النهار و تركوا ما كانوا فيه من الشغل ، وهو وقت يضع الناس فيه ثيابهم ، و يستريحون و يشتهلون بطعامهم و قبلولتهم ، فأمرهم أن يبدؤا أولاً بذكره و عبادته ، فأوجب عليهم الظهر ، ثمّ يتفرّغوا لما أحبّوا من ذلك .

فإذا قضاوا و طهرهم و أرادوا الانتشار في العمل لا آخر النهار بدؤا أيضاً بعبادته ثمّ صاروا إلى ما أحبّوا من ذلك فأوجب عليهم العصر ، ثمّ ينتشرون فيما شاؤوا من مرمة دنياهم فإذا جاء الليل و وضعوا زينتهم و عادوا إلى أوطانهم ابتدؤا أولاً بعبادة ربهم ثمّ يتفرّغون لما أحبّوا من ذلك ، فأوجب عليهم المغرب .

فإذا جاء وقت النوم ، و فرغوا ممّا كانوا به مشغولين أحبّ أن يبدؤا أو لا بعبادته و طاعته ، ثمّ يصيرون إلى ما شاؤوا أن يصيروا إليه من ذلك ، فيكونوا قد بدؤا في كل عمل بطاعته و عبادته ، فأوجب عليهم العتمة ، فإذا فعلوا ذلك لم ينسوه و لم يغفلوا عنه ، و لم تقس قلوبهم ، و لم تقلّ رغبتهم .

فان قيل : فلم إذا لم يكن للعصر وقت مشهور مثل تلك الأوقات أوجبها بين الظهر و المغرب ، و لم يوجبها بين العتمة و الغداة ، أو بين الغداة و الظهر ؟
 قيل : لأنّه ليس وقت على الناس أخفّ و لا أيسر و لا أحرى أن يعمّ فيه الضعيف و القويّ بهذه الصلّاة من هذا الوقت ، وذلك أنّ الناس عامتهم يشتهلون في أوّل النهار بالتجارات و المعاملات ، و الذهاب في الحوائج ، و إقامة الأسواق فأراد أن لا يشغلهم عن طلب معاشهم ، و مصلحة دنياهم ، و ليس يقدر الخلق كلّهم على قيام الليل ، و لا يشعرون به ، و لا ينتبهون لوقته ، لو كان واجباً ، و لا يمكنهم ذلك فخفف الله تعالى عنهم ، و لم يجعلها في أشدّ الأوقات عليهم ، و لكن جعلها في أخفّ الأوقات عليهم ، كما قال الله عز وجل : « يريد الله بكم اليسر و لا يريد

بكم العسر، (١) .

بيان : يدلُّ على أنَّ أوَّل وقت العشاء سقوط الشفق المغربي ، و حمل على أوَّل وقت الفضيلة كما سيأتي ، و على أنَّ وقت العصر بعد الفراغ من الظهر ، فيدلُّ على اختصاص أوَّل الوقت بالظهر ، و لو حمل على الفضل فلعلَّه محمول على غير المتنقِّل أو المراد العصر و نافلتها على الترتيب و في العلل بعد ذلك « إلى أن يصير الظلُّ من كلِّ شيء أربعة أضعافه » و هو غريب (٢) مخالف لسائر الأخبار ، و لذا أسقطه في العيون ، و لعلَّه كان أربعة أسباعه مع أنَّه أيضاً لا يستقيم كثيراً .

و يمكن أن يكون المراد به الظلُّ الَّذي يحدث بعد الزوال إلى أن يفرغ من الفرضين ، أو من الظهر و نافلتها ، وغالباً يكون بقدر قدم ، فإذا ضوعف ثلاث مرَّات يكون مع الأصل أربعاً يكون ثمانية أقدام أو أربع مرَّات حقيقة ، فيقرب من المثلين ، أو يكون المراد ما يحدث من الظلُّ بعد الفراغ من الظهر و نوافلها ، فيكون قدمين تقريباً فإذا حملت الأضعاف على الأمثال يستقيم من غير تكلف ، و بناء جميع الوجوه على إرجاع ضمير أضعافه إلى الظلُّ لا الشيء .

و يدلُّ الخبر أيضاً على أنَّ أوَّل النهار من طلوع الفجر ، و على أنَّ وقت القيلولة بين الظهرين ، و على استحباب التفريق بين الصَّلَاتين ، في الظهرين والعشاءين .

٢٣ - فقه الرضا : قال عليه السلام : اعلم أنَّ لكلِّ صلاة وقتين أوَّل و آخر فأوَّل الوقت رضوان الله ، و آخره عفو الله (٣) .

و نروى أنَّ لكلِّ صلاة ثلاثة أوقات أوَّل و أوسط و آخر ، فأوَّل الوقت

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٠ و ٢٥١ ، عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٠ .

(٢) بل لاغرابة فيه و سيجيء وجه الحديث في الذيل .

(٣) فقه الرضا ص ٢ باب مواقيت الصلاة .

رضوان الله ، و أوسطه عفواً لله ، و آخره غفران الله ، وأوّل الوقت أفضله ، و ليس لأحد أن يتخذ آخر الوقت وقتاً ، و إنما جعل آخر الوقت للمريض والمعطل وللمسافر (١) .

و قال : إن الرجل قد يصلّي في وقت و ما فاتته من الوقت خير له من أهله و ما له (٢) .

و قال : إذا زالت الشمس ففتح أبواب السماء فلا أحب أن يسبقني أحد بالعمل ، لأنّي أحب أن تكون صحيفتي أوّل صحيفة يرفع فيها العمل الصالح (٣) .
و قال : ما يأمن أحدكم الحدّثان في ترك الصلّاة ، و قد دخل وقتها و هو فارغ ، و قال الله عزّ وجلّ « الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحَافِظُونَ » (٤) قال : يحافظون على المواقيت ، و قال « الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ » قال : يدومون على أداء الفرائض و النوافل ، فان فاتهم بالليل قضاوا بالنهار ، و إن فاتهم بالنهار قضاوا بالليل (٥) .

و قال : أنتم رعاة الشمس و النجوم ، و ما أحد يصلّي صلاتين و لا يؤجر أجرين غيركم : لكم أجر في السرّ و أجر في العلانية (٦) .

بيان : أجمع علماؤنا على أنّه لا يجوز تقديم الصلّاة على الوقت المقدّر لها شرعاً ، و لا تأخيرها عنه ، و ذهب الأكثر إلى أنّها تجب بأوّل الوقت وجوباً موسعاً ، و يظهر من كلام المفيد النصيب حيث قال : و لا ينبغي لأحد أن يؤخّر الصلّاة عن أوّل وقتها و هو ذا كر لها غير ممنوع فيها و إن أخّرها ثمّ اخترم في الوقت ، قبل أن يؤدّيها كان مضيعاً لها ، و إن بقي حتّى يؤدّيها في آخر الوقت أوفى ما بين الأوّل و الآخر عفي عن ذنبه في تأخيرها ، و الأخبار المستفيضة تنفيه

(١-٣) فقه الرضا ص ٢ باب مواقيت الصلاة ، و ترى الاخير في التهذيب ج ١ ص ١٤٥

عن الصادق (ع) .

(٤) المارّج : ٣٤ .

(٥-٦) فقه الرضا ص ٢ .

ولعلّ مراد المفيد أيضاً تأكيد الاستحباب كما أوّل الشيخ كلامه به .
و قد استدلّ في الذكرى له بما رواه الصدوق -- رحمه الله -- عن أبي عبد الله عليه السلام « أوّل الوقت رضوان الله ، وآخره عفو الله » قال : والعفو لا يكون إلاّ عن ذنب (١) قال : وجوابه بجواز توجه العفو بترك الأولى ، مثل « عفى الله عنك » وربّما يؤوّل بغفران سائر الذنوب .

قوله **عليه السلام** : « أنتم رعاة الشمس و النجوم » من الرعاية أو الرعي فانهم لمحافظتهم على رعاية النجوم لمعرفة أوقات الصلوات فكأنّهم رعاتها ، كما روي عن بعض الصحابة أنّه قال : صرنا رعاة الشمس و القمر ، بعد ما كنّا رعاة الابل

(١) الفقيه ج ١ ص ١٢٠ ، و مثل ذلك من الاحاديث مضموناً في حد الاستفاضة و لكن الحديث صدر على الاوقات المسنونة من قبل النبي (ص) فيكون لكل صلاة وقت اول ووقت آخر الوقت الاول هو الموافق للسنة والفرس والوقت الثاني داخل في الفرض خارج عن السنة فان كان ذلك عن رغبة فقد كفر لقوله (ص) « و من رغب عن سنتي فليس مني » ، ولما كان هذه السنة في فريضة كان تركها خطأ وذنباً « لقوله (ص) : السنة سنتان : سنة في فريضة الاخذ بها هدى و تركها ضلالة وكل ضلالة سبيلها الى النار ، الحديث .
و أما أن لكل صلاة وقتين ، فصلاة الظهر أول وقتها حيث صار ظل الشاخص مثله وآخر وقتها حيث يدخل وقت صلاة العصر ، وصلاة العصر أول وقتها حيث صار الظل مثلاه و آخره غروب الشمس وصلاة المغرب أول وقتها ذهاب الحمرة و آخره ذهاب الشفق أول الفسق وصلاة المشاء أول وقتها الفسق الى ثلث الليل وآخر وقتها من ثلث الليل الى النصف ثم الى آخر الليل على ما عرفت .

و هكذا أول الوقت لصلاة الغداة الفلّس لمن يعرف الحجاب ، و طلوع الفجر بياضاً معترباً في الافق لعامة الناس ، و آخر وقتها طلوع الحمرة المشرقية فان مجيء هذه الحمرة علامة طلوع الشمس كما أن ذهابها في المغرب علامة غروبها ، والفرق بأكثر من عشر دقائق ، و سيأتي مفاد ذلك في الاخبار المندرجة في هذا الباب وقد مر بعضها كما من أربعين الشهيد .

والغنم ، والبقر .

« وما أحد يصلي صلاتين » أي صلاة تحسب صلاتين ، فتكون الجملة الثانية مؤكدة وموضحة بها ، أو المراد الصلاة مع المخالفين تقيّة و الصلاة في البيت بآدابها (١) أو المراد نوعان من الصلاة أي قد يصلّون بطريقة المخالفين تقيّة ، وقد يصلّون بغير تقيّة ، فله النوعان من الصلاة ، وكذا قوله ﷺ « لكم أجر في السر » وأجر في العلانية ، أي في الأعمال التي تأتون بها سرّاً ، و الأعمال التي تأتون بها علانية ، أو ما تأتون به ظاهراً من موافقتهم ، وما تسرون من مخالفتهم ، وعدم الاعتناء بصلاتهم وأعمالهم .

٣٣ - العياشي : عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليه السلام قال في صلاة المغرب في السفر : لا يضرك أن تؤخّر ساعة ثمّ تصلّيها إن أحببت أن تصلّي العشاء الآخرة وإن شئت مشيت ساعة إلى أن تغيب الشفق إن رسول الله ﷺ صلى صلاة الهاجرة والعصر جميعاً ، والمغرب والعشاء الآخرة جميعاً ، وكان يقدرم ويؤخّر ، إن الله تعالى قال : « إن الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » (٢) إنّما عني وجوبها على المؤمنين ، لم يعن غيره . إنّه لو كان كما يقولون لم يصل رسول الله ﷺ عليه وآله هكذا وكان أعلم وأخبر ، ولو كان خيراً لأمر به محمد رسول الله ﷺ

(١) بل قد عرفت أن هذا هو المراد بعد ما رخصوا لشيعتهم الجمع بين الصلاتين و الاتيان بنوافلها مجتمعاً ، ولذلك قال بعده : « لكم أجر في السر وأجر في العلانية » .
(٢) النساء : ١٠٣ ، و قد عرفت معنى الآية في صدر الباب وغيره و أن معنى كون الصلاة كتاباً موقوتاً ، أنها تؤدى حين تؤدى بالامر الاول لكونه مكتوباً ، فان أدى في أول الوقت كان أداء ، كما كان يصلي رسول الله ﷺ المغرب عند ذهاب الحمرة ، وإن أداها في آخر الوقت قرب الفسق كان أداء كما صلى رسول الله ﷺ بمعرفة وجمع بين العشاءين حتى لو صلاها خارج الوقت المفروض أو المسنون كان أداء كما فعله رسول الله ﷺ في صلاة الصبح في سفرو صلاة العصر في غزوة بني قريظة على ما روى وصلى سليمان بن داود بعد توارى الشمس بالحجاب على ما مر تحت الرقم ١٦ و سيأتى عن قريب .

وقد فات الناس مع أمير المؤمنين عليه السلام يوم صفتين صلاة الظهر و العصر و المغرب و العشاء الآخرة ، فأمرهم علي أمير المؤمنين عليه السلام فكبتوا و هتفوا و سبحوا رجالاً و ركباناً لقول الله « فان خفتهم (١) فرجالاً أو ركباناً ، فأمرهم علي فصنعوا ذلك (٢) .

٢٥ - ومنه : عن زرارة قال قلت لأبي جعفر عليه السلام : قول الله : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » قال : يعني كتاباً مفروضاً و ليس يعني وقتاً و قنأ وقتها إن جاز ذلك الوقت ثم صلاتها لم يكن صلاته مؤداة . لو كان ذلك كذلك ، لهلك سليمان بن داود حين صلاتها لغير وقتها ، ولكنه متى ما ذكرها صلاتها (٣) .

بيان : قوله : « إن جاز ذلك الوقت » بيان و تفسير للموقوت ، و في الفقيه (٤) « ليس يعني وقت فوتها إن جاز » الخ . قوله عليه السلام « لم تكن صلاة مؤداة » أي صحيحاً مثلاً عليها ، و إن كان قضاء ، فلا تكون الصلحة مخصوصة بالوقت المعلن ، و يحتمل أن يكون وقت المنفي تعيينه وقت الفضيلة و الاختيار كما مرّت الإشارة إليه ، فهو بيان لتوسعة الوقت ، و حينئذ يكون لفظ المؤداة بالمعنى الاصطلاحي و يحتمل الأعم منهما .

٢٦ - العياشي : عن منصور بن حازم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام و هو يقول : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » قال : لو كانت موقوتاً كما يقولون (٥) لهلك الناس و لكن الأمر ضيقاً ، و لكنها كانت على المؤمنين

(١) البقرة : ٢٣٩ ، و قد عرفت في ص ٣١٤ أن الصلاة لما كانت كتاباً موقوتاً على المؤمنين ، لا يخرج المؤمن عن عهده إلا بأدائها ، و أدائها في حال الأمن و حصول الطمأنينة بالركوع و السجود ، و في حال الخوف و فتنة العدو بالذكر فقط رجالاً أو ركباناً .

(٢-٣) تفسير العياشي ج ١ : ٢٧٣ .

(٤) الفقيه ج ١ ص ١٢٩ .

(٥) يعني كما يقولون إن الصلاة قد فاتته و صارت قضاء و مات الأمر الأول بفوات —

كتاباً موقوتاً (١) .

٣٧ - و منه : عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الآية « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » فقال : « إن الصلاة وقتاً ، و الأمر فيه واسع ، يقدم مرة و يؤخر مرة إلا الجمعة ، فانما هو وقت واحد ، و إنما عني الله « كتاباً موقوتاً » أي واجباً ، يعني بها أنها الفريضة (٢) .

٣٨ - و منه : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » قال : لو عني إنها في وقت لا تقبل إلا فيه ؟ كانت مصيبة ولكن متى أدّيتها فقد أدّيتها (٣)

٢٩ - وفي رواية أخرى عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول في قول الله : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » قال : إنما يعني وجوبها على المؤمنين ، و لو كان كما يقولون إذا لهلك سليمان بن داود عليه السلام حين قال « حتى توارت بالحجاب » (٤) لأنه لو صلاها قبل ذلك ، كانت في وقت ، وليس صلاة أطول وقتاً من صلاة العصر (٥) .

٣٠ - وفي رواية أخرى ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » فقال : يعني بذلك وجوبها على المؤمنين ، وليس لها وقت من تركه أفرط الصلاة ، ولكن لها تضييع (٦) .

٣١ - و منه : عن عبد الحميد بن عوف ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الله قال « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » قال : إنما عني وجوبها على المؤمنين ، ولم يعن غيره (٧) .

المأمور به ، و ان القضاء بأمر جديد امثله .

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٣ .

(٢-٣) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٤ .

(٤) سورة ص : ٣٣ .

(٥-٦-٧) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٤ .

٣٣ - ومنه : عن عبيد ، عن أبي جعفر عليه السلام ، أو أبي عبد الله عليه السلام قال :
سألته عن قول الله « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا » قال : كتاب
واجب . أما إنَّه ليس مثل وقت الحج ولا رمضان ، إذا فاتك فقد فاتك ، وإنَّ
الصلاة إذا صلَّيت فقد صلَّيت (١) .

٣٣ - ومنه : عن جعفر بن محمد ، عن أحمد ، عن العمر كني ، عن العبيدي
عن يونس ، عن علي بن جعفر ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : لكل صلاة وقتان
ووقت يوم الجمعة زوال الشمس ، ثم تلا هذه الآية « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ » قال : يعدلون
بين الظلمات والنور ، وبين الجور والعدل (٢) .

بيان : لعلمه على هذا التأويل قوله : « برَّهم » متعلق بقوله : « كفروا »
ومناسبة الآية للمقام لعلمها من جهة أن المخالفين يعدلون بين أجزاء النور وأجزاء
الظلمة ، ولا يفرقون بين الجمعة وغيرها ، ولا بين وقت الفضيلة ووقت الاجزاء
والمظلمات والنور تأويل وهو الجور والعدل ، وهم يعدلون بينهما أيضاً ويقولون
بخلافة العادل والجائر .

٣٤ - السرائر : من كتاب حريز قال : قال أبو جعفر عليه السلام : اعلم أن أوَّل
الوقت أبداً أفضل ، فعجِّل الخير ما استطعت . وأحبُّ الأعمال إلى الله تعالى
ذكره مادام عليه العبد وإن قلَّ (٣) .

٣٥ - العياشي : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألتُه عمَّا فرض
الله من الصَّلوات ، قال : خمس صلوات في الليل والنهار ، قلت : سمَّاهنَّ الله
و يسمَّهنَّ في كتابه ؟ قال : نعم ؛ قال الله لنبيِّه عليه السلام « أقم الصلاة لدلوك الشمس
إلى غسق الليل » و دلوكها زوالها فيما بين دلوك الشمس إلى غسق الليل أربع

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٢ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٥٤ ، والآية في أول سورة الانعام .

(٣) السرائر ص ٤٧٢ .

صلوات سمّاهنَّ وبيّتهنَّ ووقتَهنَّ، وغسق الليل انتصافه ، وقال : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » هذه الخامسة (١) .

٣٦ - ومنه : عن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » قال : دلوك الشمس زوالها عند كبد السماء « إلى غسق الليل » إلى انتصاف الليل ، فرض الله فيما بينهما أربع صلوات : الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، « وقرآن الفجر » يعني القراءة « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » قال : يجتمع في صلاة الغداة حرس الليل والنهار من الملائكة ، قال : وإذا زالت الشمس فقد دخل وقت الصلاتين ، ليس نفل إلا السبحة التي جرت بها السنة أمامها « وقرآن الفجر » قال : ركعتان الفجر وضعهنَّ رسول الله ﷺ ووقتَهنَّ للناس (٢) .

٣٧ - ومنه : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » قال : زوالها « إلى غسق الليل » إلى نصف الليل ذلك أربع صلوات وضعهنَّ رسول الله ﷺ ووقتَهنَّ للناس « وقرآن الفجر » صلاة الغداة .

وقال محمد الحلبي ، عن أحدهما وغسق الليل نصفها بل زوالها ، وقال : أفرد الغداة وقال : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » فركعتا الفجر يحضرهما الملائكة ملائكة الليل وملائكة النهار (٣) .

٣٨ - ومنه : عن سعيد الأعرج قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وهو مغضب ، وعنده نفر من أصحابنا وهو يقول : تصلّون قبل أن تزول الشمس ؟ قال : وهم سكوت ، قال : فقلت أصلحك الله ما نصلي حتى يؤذن مؤذن مكة قال : فلا بأس أما إنّه إذا أذن فقد زالت الشمس ، ثم قال إن الله يقول « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » فقد دخلت أربع صلوات فيما بين هذين الوقتين ، وأفرد صلاة الفجر فقال : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » فمن صلى قبل أن تزول

(١-٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٨ ، و الآية في سورة الاسراء : ٧٨ .

(٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٩ .

الشمس فلا صلاة له (١) .

بيان : يدلُّ على جواز الاعتماد على المؤذنين في دخول الوقت وإن كانوا مخالفين ، بل ربّما يستدلُّ به على العمل بخبر الموثّق (٢) وقد يحمل على ما إذا حصل العلم باتفاق جماعة من المؤذنين على الأذان بحيث يستحيل تواطؤهم على الكذب وهو بعيد وظاهر المعتبر أنّه يجوز التعويل على أذان الثقة الذي يعرف منه الاستظهار عند التمكن من العلم لقول النبي ﷺ : المؤذنون أمناء .

وروى الشيخ (٣) عن ذريح قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام صل الجمعة بأذان هؤلاء ، فانتم أشدُّ شيء مواظبة على الوقت ، وعن محمد بن خالد القسري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أخاف أن نكون نصلّي الجمعة قبل أن تزول الشمس ، قال : إنّما ذاك على المؤذنين (٤) و يعارضها خبر علي بن جعفر المتقدم ويمكن حمله على الكراهة جمعاً ، أو حمل تلك الأخبار على حصول العلم والثاني أحوط .
وأما الاعتماد على شهادة العدلين فظاهر الأَكْثَر الجواز وفي العدل الواحد عدم الجواز ، وظاهر المبسوط عدم جواز التعويل على الغير ، مع عدم المانع مطلقاً وهو أحوط .

٣٩- العياشي : عن زرارة و حمران و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام عن قوله : « و أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » قال : جمعت الصلاة كلهن ، و دلوك الشمس زوالها و غسق الليل انتصافه ، و قال : إنّته ينادي مناد من السماء كل ليلة إذا انتصف الليل : من رقد عن صلاة العشاء إلى هذه الساعة فلا نامت عيناه « و قرآن الفجر » قال : صلاة الصبح ، وأما قوله : « كان مشهوداً »

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) وفيه أن أذان المؤذن مستظهر بعدم انكار عامة المسلمين عليه ، فعدم انكارهم عليه دليل تأييدهم للوقت بخلاف خبر الثقة ، فانه خبر واحد .

(٣) راجع التهذيب ج ١ ص ٣١٧ .

(٤) راجع التهذيب ج ١ ص ٣٢٣ ، باب العمل في ليلة الجمعة ويومها

قال : تحضره ملائكة الليل و النهار (١) .

٣٠ - و منه : عن عبيد بن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » قال : « إن الله افترض أربع صلوات أوّل وقتها من زوال الشمس إلى انتصاف الليل منها صلاتان أوّل وقتها من عند زوال الشمس إلى غروبها ، إلا أن هذه قبل هذه ، ومنها صلاتان أوّل وقتها من غروب الشمس إلى انتصاف الليل إلا أن هذه قبل هذه (٢) .

بيان : هذا الخبر و أمثاله مما استدلّ به للمصدق - رحمه الله - على اشتراك الوقت بين الصلاتين من أوّله إلى آخره من غير اختصاص كما مرّ ، و ربّما يؤول بأن المراد بدخول الوقتين دخولهما موزّعين على الصلاتين كما يشعر به قولهم عليه السلام في بعض الأخبار إذا زالت الشمس دخل وقت الظهر والعصر جميعاً إلا أن هذه قبل هذه وقال المحقق - رحمه الله - في المعتمد بعد إيراد تلك الروايات : ويمكن أن يتأوّل ذلك من وجوه :

أحدها أن الحديث تضمن « إلا أن هذه قبل هذه » و ذلك يدلّ على أن المراد بالاشتراك ما بعد الاختصاص .

الثاني أنه لم يكن للظهر وقت مقدّر بل أيّ وقت فرض وقوعها فيه أمكن وقوعها فيما هو أوّل منه ، حتّى لو كانت الظهر تسبيحة كصلاة شدّة الخوف كانت العصر بعدها ، ولا أنّه لو ظنّ الزوال و صلّى ثمّ دخل الوقت قبل إكمالها بلحظة أمكن وقوع العصر في أوّل الوقت ، إلا ذلك القدر ، فلعلّما الوقت وعدم ضبطه كان التعبير عنه بما ذكر في الرواية ألخص العبارات و أحسنها .

الثالث أن هذا الاطلاق مقيّد في رواية ابن فرقد عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا زالت الشمس دخل وقت الظهر ، فإذا مضى قدر أربع ركعات دخل وقت الظهر والعصر حتّى يبقى من الشمس مقدار ما يصلّي أربع ركعات ،

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣١٠ .

فاذا بقي مقدار ذلك فقد خرج وقت الظهر ، وبقي وقت العصر حتى تغيب الشمس (١) وأخبار الأئمة عليهم السلام وإن تعددت في حكم الخبر الواحد انتهى . ولا يخفى قوّة ما اختاره ، وإن أمكن المناقشة في بعض ما ذكره قدس سرّه . والمسئلة لا تخلو من إشكال .

٤١ - العياشي : عن أبي هاشم الخادم عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال : ما بين غروب الشمس إلى سقوط القرص غسق (٢) .

٤٢ - اختيار الرجال للكشي : عن حمويه ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة قال : كنت قاعداً عند أبي عبدالله عليه السلام أنا و حمران ، فقال له حمران : ما تقول فيما يقول زرارة فقد خالفه فيه ؟ قال : فما هو ؟ قال : يزعم أن مواقيت الصلاة مفضة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو الذي وضعها ، قال : فما تقول أنت ؟ قال : قلت : إن جبرئيل عليه السلام أتاه في اليوم الأوّل بالوقت الأوّل ، وفي اليوم الثاني بالوقت الأخير ثم قال جبرئيل : يا محمد ما بينهما وقت ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : يا حمران ! زرارة يقول : إنما جاء جبرئيل عليه السلام مشيراً على محمد صلى الله عليه وآله وصدق زرارة جعل الله ذلك إلى محمد صلى الله عليه وآله فوضعه وأشار جبرئيل عليه (٣) .

٤٣ - فلاح السائل : من كتاب مدينة العلم باسناده عن أبي عبدالله عليه السلام قال : فضل الوقت الأوّل على الأخير كفضل الآخرة على الدنيا (٤) . و بالاسناد عنه عليه السلام قال : لفضل الوقت الأوّل على الآخر خير للمؤمن من ماله وولده (٥) .

٤٤ - تفسير النعماني : باسناده عن الصادق عليه السلام عن آبائه ، عن أمير المؤمنين

(١) رواه في التهذيب ج ١ ص ١٤٠ ، لكنه مرسل .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٣) رجال الكشي ص ١٣٠ تحت الرقم ٦٢ .

(٤-٥) فلاح السائل ص ١٥٥ .

عليه السلام في حديث طويل: إن الله تعالى إذا حجب عن عباده عين الشمس التي جعلها دليلاً على أوقات الصلوات فموسّع عليهم تأخير الصلوات ليتبين لهم الوقت بظهورها ، ويستيقنوا أنها قد زالت (١) .

٤٥ - الاختصاص : للمفيد ، عن محمد بن أحمد العلوي ، عن أحمد بن زياد عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الصباح الكناني قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله « ألم تر أن الله يسجد له من في السموات والأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب » (٢) الآية فقال إن للشمس أربع سجدة كل يوم وليلة فأول سجدة إذا صارت (٣) في طول السماء قبل أن يطلع الفجر ، قلت بلى جعلت فداك قال : ذاك الفجر الكاذب لأن الشمس تخرج ساجدة وهي في طرف الأرض فإذا ارتفعت من سجودها طلع الفجر ، ودخل وقت الصلاة ، وأما السجدة الثانية فإنها إذا صارت في وسط القبّة ، وارتفع النهار ركعت قبل الزوال فإذا صارت بحداء العرش ركعت وسجدة ، فإذا ارتفعت من سجودها زالت عن وسط القبّة ، فيدخل وقت صلاة الزوال ، وأما السجدة الثالثة فإنها إذا غابت من الأفق خرجت ساجدة ، فإذا ارتفعت من سجودها زال الليل كما أنها حين زالت وسط السماء دخل وقت الزوال : زوال النهار (٤) .

بيان : الظاهر أن السجدة في تلك الآية كناية عن تذلل تلك الأشياء عند قدرته ، وعدم تأبّيها عن تدبيره ، وكونها مسخرة لأمره ، أو دلالتها بذلّها على عظمة مدبّرّها ، فإن السجود في اللغة تذلل مع تطامن قال الشاعر :

(١) راجع بحار الانوار ج ٩ ص ١٤ الطبعة الحديثة هذه ، وأخرجه البحر العاملي

في الوسائل عن رسالة المحكم والمتشابه ص ٢١ .

(٢) الحج : ١٨ .

(٣) زاد ههنا في المصدر المطبوع عن بعض النسخ [في طرف الافق حين يخرج الفلك

من الارض اذا رأيت البياض المضيء] .

(٤) الاختصاص ص ٢١٣ و ٢١٤ .

☆ ترى الأكم فيها سجداً للحوافر، ☆

فلعلّ تخصيص تلك الأوقات بسجود الشمس لكون أثر الذلّ والنسخير فيها عندها أظهر من ساير الأوقات ، والدلالة على المدبّر والصانع فيها أبين .
أمّا الصبح فلا نّه أوّل ظهور انقيادها بعد غفلة الناس عنها بالغروب ، وبدوّ ظهور أثر النعمة بها ، ولأنّ الظهور بعد الخفاء ، والوجود بعد العدم ، والكمال بعد النقص ، من لوازم الامكان .

و أمّا عند الزوال فلا نّها تأخذ في الهبوط بعد الصعود ، وفي النقص بعد القوة وهو دليل العجز والامكان والتسخير ، وأيضاً في تلك الحالة تتمّ النعمة بوجودها لوصولها إلى الكمال ، فدلت على كمال قدرة مدبّرها ورحمته .

وكذا عند الغروب والأفول سجدت وأقرّت لمدبّرها بالقدرة ، ولتفسيها بالعجز والتسخير ، فتناسب تلك الحالة أن يتذكّر الناس مدبّرها ويعبدوه ويعلموا أن لابقاء شيء من الممكنات ، فينبغي قطع التعلّق عنها والتوجه إلى من لا يعتريه نقص ولا عجز ولا زوال ، وأيضاً أبدل نعمة اليوم بنعمة أخرى هي اللّيل ، فتناسب أن يعبدوه ويشكروهم . والارتفاع من السجود عند زوال اللّيل ، لأنّها تأخذ في الارتفاع بعد الانحطاط ، فكأنّها رفعت رأسها من السجدة (١) ولعلّ فيه إيحاء بأنّ نصف اللّيل إنّما هو عند تجاوزها من دائرة نصف النهار تحت الأرض ، فيناسب رأي من جعل ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس من اللّيل ، وسيأتي القول فيه .

والركود السكون والثبات ، وأوّل ههنا بعدم ظهور حرّكتها بقدر يعتدّ بها عند الزوال وعدم ظهور زيادة الظلّ حينئذ (٢) إذ لو قيل بالركود حقيقة عند زوال

(١) وللمؤلف قدس سره بيان آخر للحديث حيث أخرجه في كتاب السماء والعالم ،

راجع ج ٥٨ ص ١٦٤ - ١٦٥ . من هذه الطبعة

(٢) إذا اعتبرنا الظلّ ، فالأمر واضح ، فإن ركود الظلّ حين رجوع الفيء قطعي

بحسب الواقع قليلاً وبحسب الحس أكثر .

الشمس في كل بلد ، يلزم سكونها دائماً ، إذ كل نقطة من مدار الشمس محاذية لسمت رأس أفق من الأفاق ، وتخصيص الركون بأفق خاص كمكة أو المدينة مع بعده يستلزم سكونها في البلاد الأخرى بحسبها في أوقات أخرى فإن ظهر مكة يقع في وقت الضحى في بلد آخر ، فيلزم ركودها في ضحى ذلك البلد ، وهو في غاية البعد وقد مر القول فيه ، والسكوت عن تلك الأخبار البعيدة عن ظواهر العقول والتسليم إجمالاً لما قصد المعصوم بها على تقدير ثبوتها أحوط وأولى .

ثم اعلم أنه سقطت من النسخ إحدى السجدة والظاهر أنه كان كذا ، فإذا ارتفعت من سجودها دخل وقت المغرب وأما السجدة الرابعة فإذا صارت في وسط القبة تحت الأرض فإذا ارتفعت من سجودها زال الليل .

٣٦- السرائر : نقلاً من كتاب عبد الله بن بكير ، عن أبيه قال : صليت يوماً بالمدينة الظهر ، والسماء مغيمة ، وانصرفت وطلعت الشمس ، فإذا هي حين زالت ، فأتيت أبا عبد الله عليه السلام فسألته فقال : لاتعد ولا تعودن^(١) .

بيان : قال الجوهرى : الغيم السحاب ، وقد غامت السماء وأغامت وأغيمت وتغيّمت كلّه بمعنى ، وقال في التهذيب (٢) بعد إيراد تلك الرواية : فالوجه في هذا الخبر أنه إنما نهاه عن المعاودة إلى مثله لأن ذلك فعل من لا يصلي النوافل ولا ينبغي الاستمرار على ترك النوافل ، وإنما يسوغ ذلك عند العوارض والعلل انتهى .

والأظهر أنه لما صلى بالظن فظهر أنه كان صلاته في الوقت حكم عليه السلام بصحة صلاته ونهى [نهاه] عن أن يصلي بعد ذلك قبل حصول اليقين بالوقت تنزيهاً على المشهور لعدم إمكان تحصيل العلم للقيم ، وتحريماً على قول ابن الجنيّد وجماعة فيدلّ على مختارهم ، على أنه لو خالف وأوقع صلاته قبل العلم ، وظهر وقوعها في الوقت تكون صحيحة ، وإن كان فعل محرماً ، ومع العلم بالمسئلة مشكل والظاهر

(١) السرائر ص ٢٨٣ .

(٢) التهذيب ج ١ ص ٢٠٦ .

هنا الجهل، ويحتمل أن يكون المراد بقوله حين زالت وقوع الزوال في أثناء صلاته وهو احتمال قريب، فيدل على المشهور في ذلك كما عرفت.

٤٧- السرائر: من كتاب محمد بن علي بن محبوب، عن أحمد بن الحسن بن علي بن فضال، عن علي بن يعقوب الهاشمي، عن مروان بن مسلم، عن عبيد بن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يفوت الصلاة من أراد الصلاة، لا تفوت صلاة النهار حتى تغيب الشمس، ولا صلاة الليل حتى يطلع الفجر، ولا صلاة الفجر حتى تطلع الشمس (١).

٤٨- الذكرى: نقلاً من كتاب عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان في السفر يجمع بين المغرب والعشاء، والظهر والعصر، وإنما يفعل ذلك إذا كان مستعجلاً، قال: وقال عليه السلام وتفريقهما أفضل (٢).

٤٩- كتاب المسائل: بإسناده، عن علي بن جعفر، عن أخيه موسى عليه السلام في الرجل يسمع الأذان فيصلّي الفجر ولا يدري طلع أم لا، غير أنه يظن لمكان الأذان أنه طلع؟ قال: لا يجزيه حتى يعم أنه قد طلع (٣).

٥٠- العيون: عن أبيه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن أحمد ابن عبد الله الفروي (٤) عن أبيه قال: دخلت على الفضل بن الربيع وهو جالس على سطح، فقال لي: ادن مني، فدنوت منه حتى حاذيته، ثم قال لي: أشرف إلى البيت في الدار، فأشرفت، فقال لي: ماترى؟ قلت: ثوباً مطروحاً، فقال: انظر حسناً، فناملته ونظرت فتيقنت، فقلت: رجل ساجد، إلى أن قال:

فقال: هذا أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام إنني أتفقده الليل والنهار، فلم

(١) السرائر ص ٤٧٥.

(٢) الذكرى ص ١١٨.

(٣) كتاب المسائل المطبوع في البحار ج ١٠ ص ٢٧٣ و ٢٧٤، وقد تقدم عن

الذكرى.

(٤) الفروني خ، الفروي خ.

أجده في وقت من الأوقات إلا على الحالة التي أخبرك بها إنه يصلي الفجر فيعقب ساعة في دبر صلاته إلى أن تطلع الشمس ، ثم يسجد سجدة فلا يزال ساجداً حتى تزول الشمس ، وقد وكل من يترصد له الزوال ، فلست أدري متى يقول له الغلام : قد زالت الشمس إذ يثب فيبتدىء الصلاة من غير أن يحدث وضوء فأعلم أنه لم ينم في سجوده ولا أعفا فلا يزال إلى أن يفرغ من صلاة العصر ، فإذا صلى العصر سجد سجدة فلا يزال ساجداً إلى أن تغيب الشمس ، فإذا غابت الشمس وثب من سجده فوصل المغرب من غير أن يحدث حدثاً ، ولا يزال في صلاته وتعقبه إلى أن يصلي العتمة فإذا صلى العتمة أفطر على شوى (١) يؤتى به ، ثم يسجد الوضوء ثم يسجد ثم يرفع رأسه فينام نومة خفيفة ، ثم يقوم فيجد الوضوء ثم يقوم فلا يزال يصلي في جوف الليل حتى يطلع الفجر ، فلست أدري متى يقول الغلام إن الفجر قد طلع إذ وثب هو لصلاة الفجر ، فهذا دأبه منذ حوّل إلى ، الحديث (٢) .

بيان : في القاموس غفا غفواً وغفواً نام أو نعس كأغفى ، وقال : تصغير شيء شيء لا شوى أولغية عن إدريس بن موسى النحوي انتهى .

أقول : المتعارف عند العرب الآن شوى بقلب الهمزة ياء ، وفي بعض النسخ شواء وهو بالكسر اللحم المشوي والأوّل أكثر وأظهر ، ويدلّ ظاهراً على جواز الاتسكال على قول الغير في دخول الوقت ، وإن كان واحداً ، لكن الظاهر أنه عليه السلام كان عارفاً بالوقت بما يخصه من العلم وإنهما وكل الغلام لمعرفة ذلك تقيّة ، ومع ذلك لا يخلو عن تأييد لسائر الأخبار .

٥١ - نوادر الراوندی : باسناده ، عن الكاظم ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام

قال : كان أبي علي بن الحسين عليه السلام يأمر الصبيان أن يصلّوا المغرب والعشاء جميعاً فقل له : يصلّون الصلاة في غير وقتها ؟ قال : هو خير من أن يناموا عنها (٣) .

(١) مشوى خ ل . وفي نسخة الوسائل شواء .

(٢) عيون الاخبار ج ١ ص ١٠٦ و ١٠٧ .

(٣) نوادر الراوندی : .

٥٢- نهج البلاغة : من كتابه **صَلَاتُكَ** إلى أمرائه في الصلاة: أما بعد ! فصلوا

بالناس الظهر حين تقيء الشمس مثل مريض العنز، وصلوا بهم العصر والشمس بيضاء حية في عضو من النهار، حين يسار فيها فرسخان، وصلوا بهم المغرب حين يقطر الصائم، ويدفع الحاج، وصلوا بهم العشاء حين يتوارى الشفق إلى ثلث الليل وصلوا بهم الغداة والرجل يعرف وجه صاحبه وصلوا بهم صلاة أضعفهم ولا تكونوا فتنين (١).

بيان : مريض العنز بكسر الباء وقد يفتح محل بروكها، فإن أريد عرضه فهو قريب من الذراع والقدمين، وإن أريد الطول فهو قريب من خمسة أقدام، والأوّل أوفق بسائر الأخبار، والثاني بتممة الخبر، إذ فيه شوب تقيئة، وفي النهاية فيه أنه كان يصلي العصر والشمس حية أي صافية اللون لم يدخلها التغير بدنو المغيب كأنه جعل مغيبها لها موتاً وأراد تقديم وقتها، وقال الجوهري: العضو والعضو واحد الأعضاء وعضيت الشيء تعضيت إذا جنّ بها أعضاء.

وفي النهاية فيه أنه دفع من عرفات أي ابتدأ السير ودفع نفسه منها ونجّاهما أودفع ناقته وحملها على السير « ولا تكونوا فتنين » أي تفتنون الناس وتضلّونهم بترك الجماعة، بسبب إطالة الصلاة، فإنها مستلزمة لتخلّف الضعفاء والعاجزين والمضطربين، روى عن النبي **صَلَاتُكَ** أنه قال: يا معاذ إياك أن تكون فتناً للمسلمين وفي أخرى أفنتان أنت يا معاذ؟

٥٣ - الخصال : عن أبيه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد بن

يحيى بن عمران الأشعري، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن الحسن بن إسحاق التميمي، عن الحسن بن أخي الضبي، عن عبد الله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: تزول الشمس في النصف من حزيران على نصف قدم، وفي النصف من تموز على قدم ونصف، وفي النصف من آب على قدمين ونصف، وفي النصف من أيلول على ثلاثة أقدام ونصف، وفي النصف من تشرين الأوّل على خمسة ونصف، وفي

النصف من تشرين الآخر على سبعة و نصف ، و في النصف من كانون الأوّل على تسعة و نصف ، و في النصف من كانون الآخر على سبعة و نصف ، و في النصف من شباط على خمسة أقدام و نصف ، و في النصف من آذار على ثلاثة و نصف و في النصف من نيسان على قدمين و نصف و في النصف من أيار على قدم و نصف و في النصف من حزيران على نصف قدم (١) .

المناقب : لابن شهر آشوب : عن عبدالله بن سنان مثله (٢) .

تبيين : قوله عليه السلام «على نصف قدم» : أي تزول الشمس بعد ما بقي من الظل نصف قدم ، و المقدم على المشهور سُبْع الشاخص فإنّ الأَكْثَر يقسمون كلّ شاخص بسبعة أقسام ، وسمّون كلّ قسم قدماً ، بناء على أنّ قامة الانسان المستوي الخلقة تساوي سبعة أضعاف قدمه ، قال في المنتهى : اعلم أنّ المقياس قديسّم مرّة باثني عشر قسمًا ، و مرّة بسبعة أقسام ، أو بستّة و نصف ، أو بستين قسمًا فان قسم باثني عشر قسمًا سمّيت الأقسام أسابع فظله ظلّ الأسابع ، و إن قسم بسبعة أقسام أو بستّة و نصف سمّيت أقدامًا و إن قسم بستين قسمًا سمّيت أجزاء ثمّ قال - ره - : الظاهر أنّ هذه الرواية مختصة بالعراق و الشام و ما قاربهما .

و قال الشيخ البهائي قدس الله روحه : الظاهر أنّ هذا الحديث مختصّ بالعراق و ما قاربها ، كما قاله بعض علمائنا رضوان الله عليهم ، لأنّ عرض البلاد العراقية يناسب ذلك ، و لأنّ الراوي لهذا الحديث وهو عبدالله بن سنان عراقيّ فالظاهر أنّه عليه السلام بيّن علامة الزوال في بلاده انتهى .

و لنفصل الكلام بعض التفصيل ليتضح اشتباه بعض الأعلام في هذا المقام و يندفع ما يرد على هذا الخبر بعد التأمل ، و في بادى النظر .

فأمّا ما يرد عليه في بادى الرأي ، فهو أنّه لا يريب أحد في أنّ العروض المختلفة في الأفاق المائلة لا يكاد يصحّ اتّفاقها في هذا التقدير ، و الجواب أنّه

(١) الخصال ج ٢ ص ٦٧ .

(٢) مناقب آل أبي طالب ج ٤ ص ٢٥٦ .

لإفساد في ذلك ، إذ لا يلزم أن تكون القاعدة المنقولة عنهم عليهم السلام في تلك الأمور عامة شاملة لجميع البلاد والعروض والافاق ، بل يمكن أن يكون الغرض بيان حكم بلد الخطاب ، أو بلد المخاطب أو غيرهما ، مما كان معهوداً بين الامام عليه السلام وبين رايه ، من البلاد التي كان عرضها أكثر من الميل الكلي ، إما كان عرضه متساوياً للميل ينعدم فيه الظل يوماً واحداً حقيقة ، و بحسب الحسّ أيّاماً ، وما كان عرضه أقلّ ينعدم فيه الظل يومين حقيقة وأيّاماً حسناً .

وأما ما يرد عليه بعد التأمل وإمعان النظر فأمر :

الاول : أن انقسام السنة الشمسية عند الروم إلى هذه الشهور الاثني عشر التي بعضها كشباط ثمانية وعشرون يوماً في غير الكبيسة ، وفيها تسعة وعشرون يوماً وبعضها كحزيران وإيلول وتشرين الاخر ونيسان ثلاثون يوماً وبعضها كباقي الشهور أحد وثلاثون يوماً إنما هو محض اصطلاح منهم لم يذكر أحد من المحصلين وجهاً أو نكته لهذا الاختلاف ، و ما توهم بعضهم من أنه مبني على اختلاف مدّة قطع الشمس كلاً من البروج الاثني عشر ظاهر البطلان ، وغير خفي على من تذكر مدّة مكث الشمس في تلك البروج أن الأمر فيه ليس على طبقه ، كيف وكانون الأوّل الذي اعتبروه أحداً وثلاثين هو بين القوس والجدي ، وكلّ منهما تسعة وعشرون . إذا عرفت هذا فقد ظهر لك أن انتقاص الظل أو ازدياده المبنين على ارتفاع الشمس وانخفاضها في البروج وأجزاؤها ، لا يطابق الشهور الرومية تحقيقاً ألا ترى أن انتقال الشمس من أوّل الحمل إلى أوّل الميزان الذي يعود فيه الظل إلى مثل ما كان في أوّل الحمل إنما يكون في قريب من مائة وسبعة وثمانين يوماً ومن نصف آذار إلى نصف إيلول الذي جعل في الرواية موافقاً للوقتین ، إنما يكون في أقلّ من مائة و أربعة وثمانين يوماً وعلى هذا القياس .

الثاني : أن ظلّ الزوال يزداد من أوّل السرطان إلى أوّل الجدي ثم ينقص إلى أوّل السرطان يوماً فيوماً وشهر أشهر على سبيل التزايد والتناقص والمعنى أن ازدياده وانتقاصه في اليوم الثاني والشهر الثاني أزيد من ازدياده وانتقاصه في اليوم الأوّل

والشهر الأوّل وهكذا في الثالث بالنسبة إلى الثاني وفي الرابع بالنسبة إلى الثالث حتى ينتهي إلى غاية الزيادة أو النقصان التي هي بداية الآخر ومن هذا القبيل مآل ازدياد الساعات و انتقاصها في أيام الشهر ولياليها ، ووجه الجميع ظاهر على الناقد الخبير ، فكون ازدياد الظل في ثلاثة أشهر قدماً قدماً ، وفي الثلاثة الأخرى قدمين قدمين كما في الرواية خلاف ما تحكم به الدراية.

الثالث : أن كون نهاية انتقاس الظل إلى نصف قدم ، وغاية ازدياده إلى تسعة أقدام ونصف ، كما يظهر عن الرواية إنما يستقيم إذا كان تفاوت ارتفاعي الشمس في الوقتين بقدر ضعف الميل الكلي ، فإن الأوّل إنما يكون في أوّل السرطان والثاني في أوّل الجدي و بعد كل منهما من المعدل بقدر الميل الكلي وليس الحال كذلك فإن ارتفاع الشمس حين كون الظل نصف قدم يقرب من ست وثمانين درجة ، و حين كونه تسعة أقدام ونصفاً يقرب من ست و ثلاثين درجة ، فالتفاوت خمسون ، وهو زائد على ضعف الميل الكلي بقريب من ثلاث درجات .

الرابع : أن يكون الظل نصف قدم في أول السرطان أو كونه تسعة أقدام ونصف في أوّل الجدي ليس موافقاً لأفق من آفاق البلدان المشهورة فضلاً عما ينبغي أن يكون موافقاً له كالمدينة المشرقة التي هي بلد الخطاب أو الكوفة التي هي بلد المخاطب ، فإن عرض المدينة خمس و عشرون درجة ، و عرض الكوفة إحدى وثلاثون درجة ، و نصف درجة ، فارتفاع أوّل السرطان في المدينة قريب من ثمان و ثمانين درجة ونصف درجة ، والظل حينئذ أنقص من خمس قدم ، و في الكوفة قريب من اثنين و ثمانين درجة ، والظل حينئذ أزيد من قدم و خمس قدم و ارتفاع الجدي في المدينة قريب من إحدى وأربعين درجة ونصف درجة ، والظل حينئذ أنقص من ثمانية أقدام ، وفي الكوفة قريب من خمس و ثلاثين درجة ، والظل حينئذ عشرة أقدام على ما استخرجه بعض الأفاضل في زماننا .

و بالجملة ما في الرواية من قدر الظلّين زائد على الواقع بالنسبة إلى المدينة ، وناقص بالنسبة إلى الكوفة ، وهكذا حال أكثر ما في المراتب بل كلها

عند التحقيق كما يظهر من الرجوع إلى العروض والارتفاعات والأظلال في مدونات هذا الفن .

وجه التفصلي من تلك الاشكالات : أن بناء هذه الأمور الحسابية في المحاورات على التقريب والتخمين ، لا التحقيق واليقين ، فإنه لا ينفع بيان الأمور الحقيقية في تلك الأمور ، إذ السامع العامل بالحكم ، لا بد له من أن يبني أمره على التقريب ، لأنه إما أن يثبت ذلك بقامته وقدمه ، كما هو الغالب ، ولا يمكن تحقيق حقيقة الأمر فيه بوجه ، أو بالسطوح المستوية والشواخص القائمة عليها وهذا مما يتعسر تحصيله على أكثر الناس ، ومع إمكانه فالأمر فيه أيضاً لامحالة على التقريب لكنه أقرب إلى التحقيق من الأوّل .

و يمكن إيراد نكتة لهذا أيضاً وهي أن فائدة معرفة الزوال إما معرفة أوّل وقت فضيلة الظهر ونوافلها وما يتعلق بها المنوطة بأصل الزوال ، وإما معرفة آخره أو الأوّل والآخر من وقت فضيلة العصر ، و بعض نوافلها المنوطة بمعرفة الفياء الزايد على ظل الزوال ، فالملقصود من التفصيل المذكور في الرواية لا ينبغي أن يكون هو الفائدة الأولى ، لأنّ العلامات العامة المعروفة كزيادة الظل بعد نقصانه أو ميله عن الجنوب إلى المشرق مغنية عنها دون العكس .

فإننا إذا رأينا الظل في نصف حزيران مثلاً زائداً على نصف قدم أو في نصف تموز زائداً على قدم ونصف ، لم يتميز به عدم دخول الوقت عن مضيه إلا بضمّ ما هو مغن عنه من العلامات المعروفة ، فيكون المقصود بها الفائدة الثانية ، وهي المحتاج إليها كثيراً ، ولا تفي بها العلامات المذكورة .

لأننا بعد معرفة الزوال وزيادة الظل نحتاج لمعرفة تلك الأوقات إلى معرفة قدر الفياء الزائد على ظل الزوال ، بحسب الأقدام ، والتميز بينهما ، ولا يتيسر ذلك لاختلافه بحسب الأزمان إلا بمعرفة التفصيل المذكور إذ به يعرف حينئذ أن الفياء الزائد هل زاد على قدمين ؟ فعات وقت نافلة الظهر ؟ أو على أربعة أقدام فعات وقت فضيلة فريضة الظهر على قول ؟ أو على سبعة أقدام فعات وقت فضيلة الظهر

أودخل وقت فضيلة العصر على قول آخر ؟ فعلى هذا إن حملنا الرواية على بيان حال المدينة المشرفة ، ينبغي أن توجه المساهلة التي فيها باعتبار الزيادة على الواقع بالنسبة إليها ، بحملها على رعاية الاحتياط بالنسبة إلى أوائل الأوقات المذكورة وإن حملناها على بيان حال الكوفة ينبغي أن توجه المساهلة التي بالنسبة إليها باعتبار النقصان بحملها على رعاية الاحتياط بالنسبة إلى أواخرها ، وإن حملناها على معرفة أوّل الزوال كما فهمه الأكثر فحملها على المدينة أولى بل هو متعين ، إذ مع هذا المقدار من الزيادة يحصل العلم بدخول الوقت ، بخلاف ما إذا حملنا على الكوفة فإنه مخالف للاحتياط على هذا التقدير .

ونظير هذا الاحتياط وقع في بعض الروايات نحو ما رواه الشيخ (١) في التهذيب عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ لا يصلي من النهار شيئاً حتى تزول الشمس ، فإذا زال النهار قدر أصبح صلى ثماني ركعات ، الخبر . فإن الظاهر أن اعتبار زيادة الأصبع طولاً أو عرضاً على الاحتمالين للاحتياط في دخول الوقت .

فائدة

قال السيد الداماد قدس سره : الشمس في زماننا هذا درجة تقويمها في النصف من حزيران بحسب التقريب الثالثة من سرطان ، وفي النصف من تموز الثانية من الأسد ، وفي النصف من آب الأولى من السنبلة ، وفي النصف من إيلول الثانية من الميزان ، وفي النصف من تشرين الأوّل الأولى من العقرب ، وفي النصف من تشرين الآخر الثالثة من القوس ، وفي النصف من كانون الأوّل الثالثة من الجدي ، وفي النصف من كانون الآخر الخامسة من الدلو ، وفي النصف من شباط الخامسة من الحوت ، وفي النصف من الأذار الرابعة من الحمل ، وفي النصف من نيسان الرابعة من الثور ، وفي النصف من أيار الرابعة من الجوزاء ، وهذا الأمر التقريبي أيضاً متغير على مرّ الدهور تغييراً يسيراً .

وقال بعض أفاضل الأُركياء : إنَّ حساب السنة الشمسية عند الروم كما مرَّ مبنىً على مقتضى رصد أبرخس في كون الكسر الزائد على ثلاث مائة و خمسة و ستين يوماً هو الربع النام . وعند المتأخرين على الأُرصاء المقتضية لكونه أقلَّ من الربع بعدة دقائق ، فيدور كلَّ جزء من إحدى السنتين في الأُخرى بمرَّ الدهور فإذا كان نصف حزيران مطابقاً لأوَّل السرطان مثلاً في زمان كما يظهر من الرواية أنه كان في زمن الصادق عليه السلام كذلك يصير في هذه الأُزمان على حساب المتأخرين موافقاً تقريباً للدرجة الثالثة من السرطان ، على رصد بطلميوس ، والناسعة منه على رصد التبانى ، وما بينهما على سائر الأُرصاء وعلى هذا القياس .

فإن كان حساب الروم حقاً مطابقاً للمواقع ، فلا يختلف حال الأُظلال المذكورة في الرواية بحسب الأُزمان ، فيكون الحكم فيها عاماً ، وإن كان حساب بعض المتأخرين حقاً فلا بدَّ من أن يكون حكمها خاصاً ببعض الأزمنة ، ولا بأس بذلك كما لا بأس بكون حكمها مختصاً ببعض البلاد دون بعض كما عرفت .

وهكذا حال كلِّ ما يتعلق ببعض هذه الشهور في زمن النبي ﷺ والأئمة صلوات الله عليهم ، مثل ماروي عنهم من استحباب اتِّخاذ ماء المطر في نيسان بآداب مفصلة في الاستشفاء ، فإنَّ الظاهر أنَّ نيسان الذي مبدؤه في زماننا مطابق للثالث والعشرين من فروردین الجلالی إذا خرج بمرور الأیام عن فصل الربیع أو أوایله مطلقاً و انقطع فيه نزول المطر ، انتهى زمان الحكم المنوط به ، فلا يبعد على ذلك احتمال الرجوع في العمل المذكور إلى أوائل الربیع التي كانت مطابقة في زمنهم ﷺ لنيسان ، والعلم عند الله وأهله .

قواعد مهمة

ولنذكر هنا مقدار ظل الزوال في بلدتنا هذه لصيهان وما وافقها أوقارها في العرض أعني يكون عرضها اثنتين و ثلاثين درجة أو قريباً من ذلك ، ثمَّ لنشر إلى ساعات الأقدام لينتفع بها المحافظ على الصلوات ، المواظب على النوافل في معرفة الأوقات ، فنقول :

ظل الزوال هناك في أوّل السرطان قدم وعشر قدم ، وفي وسطه قدم و خمس قدم ، وفي أوّل الأسد قدم و نصف تقريباً ، وفي وسطه قدمان ، وفي أوّل السنبلة قدمان وتسعة أعشار قدم تقريباً ، وفي نصفه ثلاثة أقدام ونصف ، وفي أوّل الميزان أربعة أقدام و نصف تقريباً ، وفي وسطه خمسة أقدام و نصف تقريباً ، وفي أوّل العقرب ستة أقدام و ثلاثة أرباع قدم ، وفي وسطه ثمانية أقدام ، وفي أول القوس تسعة أقدام و سدس قدم ، وفي وسطه عشرة أقدام تقريباً ، وفي أوّل الجدي عشرة أقدام وثلث ، وفي وسطه عشرة تقريباً ، وفي أوّل الدلو تسعة أقدام وعشر ، وفي وسطه ثمانية أقدام ، وفي أوّل الحوت ستة أقدام و ثلثا قدم ، وفي وسطه خمسة أقدام و نصف تقريباً ، وفي أوّل الحمل أربعة أقدام و نصف تقريباً ، وفي وسطه ثلاثة أقدام و نصف ، وفي أوّل الثور قدمان و ثلثا قدم ، وفي وسطه قدمان ، وفي أوّل الجوزاء قدم و نصف تقريباً وفي وسطه قدم وخمس .

و أما ساعات الأقدام في العرض المذكور ففي أوّل الحمل يذهب القدمان في ساعتين تقريباً ، والأربعة الأقدام في ساعتين وأربع وأربعين دقيقة ، والستة أقدام في ثلاث ساعات وست عشرة دقيقة ، والسبعة أعني مثل القامة في ثلاث ساعات وثمان وعشرين دقيقة ، والثمانية في ثلاث ساعات وثمان و ثلاثين دقيقة تقريباً ، والقامتان في أربع ساعات وثلث ساعة تقريباً .

و في أوّل الثور يزيد الفء قدمين في ساعتين و دقيقتين ، و أربعة أقدام في ساعتين وثمان وخمسين دقيقة ، وستة أقدام في ثلاث ساعات وقامة في ثلاث ساعات و ثلثي ساعة تقريباً و ثمانية أقدام في ثلاث ساعات وخمسين دقيقة تقريباً وقامتين في أربع ساعات وأربعين دقيقة .

و في أوّل الجوزاء يزيد الفء قدمين في ساعة وست وأربعين دقيقة ، وأربعة أقدام في ساعتين وخمس وأربعين دقيقة ، وستة أقدام في ثلاث ساعات وخمس وعشرين دقيقة ، وقامة في ثلاث ساعات وإحدى وأربعين دقيقة ، وثمانية أقدام في أربع ساعات تقريباً ، وقامتين في خمس ساعات تقريباً .

و في أوّل السرطان يزيد الفيء قدمين في ساعة وعشر دقائق تقريباً و أربعة أقدام في ساعتين و ثلث ساعة ، وستة أقدام في ثلاث ساعات ونصف تقريباً ، و قامة في ثلاث ساعات و ثلثي ساعة تقريباً ، و ثمانية أقدام في أربع ساعات تقريباً ، و قامتين في خمس ساعات تقريباً .

والأسد كالجوزاء في جميع التقادير والمقادير ، والسنبلة مثل الثور ، والميزان

مثل الحمل .

و في أوّل العقرب يزيد الفيء قدمين في قريب من ساعتين و أربعة أقدام في ساعتين و نصف تقريباً و ستة أقدام في ثلاث ساعات و ثلث ساعة تقريباً و قامة في ثلاث ساعات وتسع دقائق ، و ثمانية أقدام في ثلاث ساعات و ثمان عشرة دقيقة و قامتين في أربع ساعات و في أوّل القوس يزيد الفيء قدمين في ساعة وأربعين دقيقة و أربعة أقدام في ساعتين و ثلث ساعة تقريباً ، وستة أقدام في ساعتين و ثلثي ساعة تقريباً و قامة في ساعتين وخمسين دقيقة ، و ثمانية أقدام في ثلاث ساعات تقريباً ، وقامتين في ثلاث ساعات و ثلاث و ثلاثين دقيقة .

و في أوّل الجدي يزيد قدمين في ساعة و ثمان وعشرين دقيقة ، و أربعة أقدام في ساعتين و ثمان دقائق ، وستة أقدام في ساعتين و اثنتين و ثلاثين دقيقة ، و قامة في ساعتين و ثلثي ساعة ، و ثمانية أقدام في ساعتين و ثمان و أربعين دقيقة ، وقامتين في ثلاث ساعات و اثنتين و أربعين دقيقة ، والدلو مثل القوس ، والحوت مثل العقرب ، و يمكن تحصيل ما بين التقديرين بما ذكرنا بالتقريب والتخمين ، والله موافق السالحين ومؤيد العابدين .



الإنسان وامثالها الثاني أن يراد به العضو الذي لا يكون جزء العضو آخر
 كالرأس فإنه ليس جزءاً من عضو آخر له اسم مخصوص الثالث أن يراد به
 العضو ذو الصلة العظم وأن كان جزء الآخر وحمله ابن الجند على الآخر حيث قال
 ولا يصلي على عضو الميت ولا يعقل إلا أن يكون عضواً ما بعظامه أو
 يكون عظماً مفرداً ويعقل ما كان من ذلك لغير الشهيد كما يعقل بدن من
 بفصل الصدر وغيره أقول ويمكن حمل كلامهم على الحمل الثاني للجزء وعلى التقا
 حمله على الاستحباب أظهر والله يعلم فقه الرضا قال نعم وأن كان الميت
 أكله السبع فاعسل ما بقي منه وإن لم يبق منه الأعظام جعلتها وعسلتها وصلتها
 عليها ودفنتها وأن مات في سفينة فاعسله وكفنه وثقل رجليه القبر في البحر
 وأن كان الميت قتل المعركة في طاعة الله لم يعقل ودفن في ثياب بهر التي قتل
 فيها بدنه ولا ينزع منه من ثياب بهر شيء إلا أنه لا يترك عليه شيء معقود وتحل
 نكته ومثل المنطق والفروة أن أصاب شيء من دمه لم ينزع عنه شيء إلا أن
 يحل المعقود ولم يعقل إلا أن يكون به دمع ثم يموت بعد ذلك فإذا مات
 عسل كما يعقل الميت وكفن كما يكفن الميت ولا يترك عليه شيء من ثياب بهر وأن
 كان قتل في معصية الله كما يعقل الميت وضرم رأسه إلى عنقه فبعسل مع البدن
 كما وصفناه في باب الغسل فإذا فرغ من غسله جعل على قطناً وضرم إليه الرأس
 وشد مع العنق شداً شديداً وإذا مات المرأة وهي حامل ولدها يتربن
 في بطنها شق بطنها من الجانب الأيسر وأخرج الولد وأن مات الولد في جوفها
 ولم يخرج أدخل انسان يد في فرجها وقطع الولد فيه فأخرجته وروى أنها

الثاني أن يراد به العضو الذي لا يكون جزء العضو آخر
 الثالث أن يراد به العضو ذو الصلة العظم
 الرابع أن يراد به العضو الذي لا يكون جزء العضو آخر

غسل
 عنقه

الموت وقبل جنتي
 كية في صدوركم الموت من ابن
 عباس وابن جبير ابى بن
 الموت لما تكلم الله وليين
 بالقرآن

الابن اى احمد وافى ان لا تقاودوا ولا تتحشروا او كونوا ان استطعتم
 حجارة او حديد او في الشدة او خلقتا هو اعظم من ذلك عندكم واصعب عليكم
 لا تقولون الله ويحييكم بعد شئ اكبر في صدور بني آدم من الموت وقبل
 يعني به السموات والارض والجبال قد فرغ من تشريد هذا المجد
 مؤلف الحقيق المرق بالتقصير في رابع عشر شهر صفر ختم بالحيز والظفر
 من شهر سنة اربع وتسعين بعد الالف
 الهجيرة والمجد لله والا و آخر
 صلى الله على سيد المرسلين

الجزء من المجلد الثاني من

محمد وعترته
 الا لا كرمين
 الاقديين

تم بايد الله تعالى وقوة الكتاب الاول من كتابي المجلد الثاني عشر من المجلدات الحادية عشر
 من كتابي الجواهر الجامعة لدرجات الامنة الاطهار الخاسر لكتب الادب في علم الهدى
 وشاد قهاتن بيننا كالتمسك في رابع المجلد الرابع المجلدين الثلثين المصنفين وباقهم
 ملح الحق من بينهم كالامام الخامس من الامنة الاطهار عليهم صلوات روتكم من ائمة الكرام
 الفقهاء اللهم صل لنا وسلك منا حتى يظهر صاحبنا الثاني عشر ومنعنا فيما مضى وعين
 وشافنا عند الله جل و كبر عجل الله فرجه وسلك بنا منه صلوات يوم الاربعاء والجمعة
 عشر من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة و ثمان مائة على يد شيخنا الميرزا الثالث الميرزا الملقب
 المستفيد من انتم ما يقوله واخيه اباه واولاده الى الابد من شجره حاصلا
 مصليا

شهر ربيع
 شهر الثامن
 من شهر ربيع
 من شهر ربيع

بسمه تعالى

انتهى الجزء الثالث من المجلد الثامن عشر من كتاب
بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار - صلوات
الله وسلامه عليهم مآدام الليل والنهار - وهو الجزء الثانى
والثمانون حسب تجزئتنا فى هذه الطبعة النفيسة الرائقة .
وقد بذلنا جهدنا فى تصحيحه و مقابلته ، فخرج
بحمد الله ومشيتته نقيّاً من الأغلاط إلاّ نزرأ زهيداً زاغ
عنه البصر و كلّاً عنه النظر ، لا يكاد يخفى على القارئ
الكريم ، ومن الله نسأل العصمة ، وهو وليّ التوفيق .

السيد ابراهيم الميانجى محمد الباقر البهبودى

كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وعترته الطاهرين .
و بعد : فهذا هو الجزء الثالث من المجلد الثامن عشر وقد انتهى رقمه حسب
تجزئتنا إلى الثاني والثمانين ، حوى في طيه عشرة أبواب تمة كتاب الطهارة ، و
خمس أبواب من كتاب الصلاة .

و قد قابلناه على طبعة الكمباني المشهورة بطبع أمين الضرب ، و هكذا على
نص المصادر التي أخرجت الأحاديث منها ثم من أوّل الجزء إلى تمام أبواب
كتاب الطهارة على نسخة ثمينة كتبت بخط أحد كتّاب المؤلف العلامة وأحد أعوانه
في تسويد هذه الموسوعة الكبيرة (حيث إن أكثر أجزاء البحار التي وصلت إلينا
- ورأيت - كان بخطه تمامه أو أكثره ، وكان يكتب لنفسه نسخة أخرى كهذه
النسخة وكما مرّ في مقدّمة الجزء المنتم للثمانين تعريف نسخة مع صورتها بخط
هذا الكاتب وكان في هامش نسخته خط المؤلف العلامة ومثل ما مر في آخر أجزاء المزار
ج ١٠٢ ص ٣٠٦ - ٣٠٨ صورة نسخة أخرى مصحّحة بخط هذا الكاتب وفي هامشها
خط المؤلف العلامة وتحشيتها) .

و فيما يلي صورتان فتوغرافيتان من خطه ، و ترى في ثانيها أن كتابة هذه
النسخة كانت أثناء تسويد المؤلف العلامة لنسخته الأصل أو بعده بقليل حيث كان
تاريخ فراغ المؤلف العلامة من تسويده الرابع عشر من شهر صفر سنة ١٠٩٤ وتاريخ
فراغ التحرير من هذه النسخة : الحادي عشر من شهر ربيع الأوّل من هذه السنة .

و هذه النسخة قد قوبلت على أصل المؤلف العلامة ، وفي هامشها خطٌ أحد كتابه يشبه خط المؤلف العلامة إلا في ميزة يعرفها أهل الفن ، استدرك حين مقابلة هذه النسخة مع أصل المؤلف ما كان سقط عنها كما تراها في الصورة الفتوغرافية الأولى.

و النسخة (كما مرّت الإشارة إليه في مقدّمة الجزء ٨١) لخزانة كتب الفاضل البحّاث الوجيه الموفق المرزا فخر الدين النصيري الأُميني زاده الله توفيقاً لحفظ كتب سلفنا الصالحين ، أودعها سماحته للعرض و المقابلة ، خدمةً للدين و أهله ، فجزاء الله عنا وعن المسلمين أهل العلم خير جزاء المحسنين .

محمد الباقر البهبودي



فهرس

((ما فى هذا الجزء من الابواب))

رقم الصفحة	عناوين الابواب
٥٤ -	باب أحكام الشهيد والمصلوب والمرجوم والمقتنص منه والجنين
١٣ - ١	و أكيل السبع وأشباهم فى الغسل والكفن والصلاة
٥٨ -- ١٤	باب الدفن وآدابه وأحكامه
٥٩ - ٦١	باب شهادة أربعين للميت
٥٧ -	باب استحباب الصلاة عن الميت والصوم والحج والصدقة
	و البر والعنق عنه والدعاء له والترحم عليه ، و بيان
٦٥ -- ٦٢	ما يوجب التخلص من شدة الموت و عذاب القبر وبعده
٧٠ - ٦٦	باب نقل الموتى والزياره بهم
١١٣ - ٧١	باب التعزية والماتم وآدابهما وأحكامهما
١٢٤ - ١١٤	باب أجر المصائب
١٤٨ - ١٢٥	باب فضل التعزى والصبر عند المصائب والمكروه
١٥٥ -- ١٤٩	باب آخر فى ذكر صبر الصابرين والصابرات
١٨٦ -- ١٥٦	باب النوادر

فهرس

كتاب الصلاة

رقم الصفحة

عناوين الابواب

- ١ -- باب فضل الصلاة و عقاب تاركها ٢٣٦ -- ١٨٨
- ٢ -- باب علل الصلاة و نوافلها و سننها ٢٧٦ -- ٢٣٧
- ٣ -- باب أنواع الصلاة و المفروض و المسنون منها ، و معنى الصلاة الوسطى ٣٠٢ -- ٢٧٧
- ٤ -- باب أن للصلاة أربعة آلاف باب ، و أنها قربان كل تقى ، و خير موضوع و فضل إكثارها ٣١١ -- ٣٠٣
- ٥ -- باب أوقات الصلوات ٣٧٣ -- ٣١٢



(رموز الكتاب)



لد : للبذء الامين .	ع : لمل الشرائع .	ب : لقرب الاسناد .
لى : لامالى الصدوق .	عا : لدعائم الاسلام .	بشا : لبشارة المصطفى .
م : لتفسير الامام العسكري (ع).	عد : للعائد .	تم : لفلاح السائل .
ما : لامالى الطوسى .	عدة : للعدة .	ثو : لثواب الاعمال .
محص : للتحصيل .	عم : لاعلام الورى .	ج : للاحتجاج .
مد : للمدة .	عين : للعيون والمحاسن .	جا : لمجالس المفيد .
مص : لمصباح الشريعة .	غر : للفرود الدرر .	جش : لفهرست النجاشى .
مصبا : للمصباحين .	غط : لنفبة الشيخ .	جع : لجامع الاخبار .
مع : لمعاني الاخبار .	غو : لنفوالى اللثالى .	جم : لجمال الاسبوع .
مكا : لمكارم الاخلاق .	ف : لتحف العقول .	جنة : للجنة .
مل : لكامل الزيارة .	فتح : لفتح الابواب .	حة : لفرحة الفرى .
منها : للمنهاج .	فر : لتفسير فرات بن ابراهيم .	ختص : لكتاب الاختصاص .
مهيج : لمهيج الدعوات .	فس : لتفسير على بن ابراهيم .	خص : لمنتخب البصائر .
ن : لليون اخبار الرضا (ع).	فض : لكتاب الروضة .	د : للعدد .
نبه : لتنبيه الخاطر .	ق : للكتاب العتيق الفروى .	سر : للسرائر .
نجم : لكتاب النجوم .	قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	سن : للمحاسن .
نص : للكفاية .	قبس : لقبس المصباح .	شا : للإرشاد .
نهج : لنهج البلاغة .	قضا : لقضاء الحقوق .	شف : لكشف اليقين .
نى : لنفبة النعمانى .	قل : لاقبال الاعمال .	شى : لتفسير العياشى .
هد : للهداية .	قية : للدروع .	ص : لقصص الانبياء .
يب : للتهذيب .	ك : لاكمال الدين .	صا : للاستبصار .
يج : للخرائج .	كا : للكافى .	صبا : لمصباح الزائر .
يد : للتوحيد .	كش : لرجال الكشى .	صح : لمحيقة الرضا (ع) .
ير : لبصائر الدرجات .	كشف : لكشف النعمة .	ضا : لفقه الرضا (ع) .
يف : للطرائف .	كف : لمصباح الكفمى .	ضوء : لضوء الشهاب .
يل : للفنائل .	كنز : لكنز جامع الفوائد و	ضه : لروضة الواعظين .
ين : لكتاى الحسين بن سعيد	تاويل الايات الظاهرة	ط : للمصراط المستقيم .
او لكتابه والنوادر .	مأ .	طا : لامان الاخطار .
يه : لمن لا يحضره الفقيه .	ل : للخصال .	طب : لطب الائمة .